

住名為供養度母之四瑞哲見  
極略儀軌大寶源處論矣  
( 簡 稱 : 供 度 寶 源 論 )

嘎檔赤慶(敕誨大座) 獎秋提雷洛桑饒結改謝炯內嘎檔趣吉嘉布(菩提圓點睿賢甚盛慧源處敕誨法之王。亦稱：第廿五世大乘法王蓮花戲遊金剛) 著

拿謨阿璘雅大璘耶

於諸一切醒盛母 以敬禮拜祈禱力  
除諸無依具身苦 而賜無餘成就矣

於此修度母四瑞哲見極略儀軌之方式 分三：預備、正式、結尾。  
壹預備 分五：設供品等、上師猷釵、剎那頓生、加持供物、作沐浴。

一、設供品等 分七：灑掃場所、佈置坐墊、設塑像、設瑞哲見、設供品、設食子、設法器。

(一)灑掃場所

乃明憶灑掃之五益德而灑掃。

(二)佈置坐墊

乃於距離至尊度母塑像不遠處，以面向至尊度母而前後排列，或於至尊度母之右左以面互對之方式而設座位。

(三)設塑像

乃務須設置具有甚住之至尊度母像。

#### (四)設瑞哲見

乃於彼至尊度母像面前，設四個瑞哲見(四壇城)。

#### (五)設供品

乃於彼四瑞哲見各各前，須設對生供鬘，四水或二水、五受用品等各一，共須四組。

#### (六)設食子

乃設三個食子：一，供至尊度母食子，乃須於四瓣蓮花中央(若無真蓮花，繪畫亦可)，置一供至尊度母之具四瓣白色食子(乃表勝山王。四瓣表四大洲。白色表善及息)。二，於供至尊度母食子右邊，設一供走空護法之具四切口之白色食子。三，於供至尊度母食子之左邊，設一供基主之具四瓣白色食子。若無法設置食子，則以無葷食物或水果類代替，若有條件，則供些許鮮花。

#### (七)設法器

乃於學官或領誦師前方設桌子，其上從學官之左側起，第一，業瓶。第二，法螺及執線。第三，金剛。第四，鐺鈴。第五，穀盒。第六，沐浴用具。第七，其他法器。

復次，修此法之最佳日，乃為每月之初八，其次則為十八或二十八等能王之四大節日及嘎檔派之諸大節日。因為此儀軌乃隸屬事續，故修法當天必須禁食葷食。若不方便，則須於修法完成後方可食葷。復次，事續之誓言，若嚴格說，則除食三白(奶酪、乳、酥油)、三甜(冰糖、紅糖、蜂蜜)、米類及水果類外，

其餘之豆類及蔬菜等皆不可食。然而近千年來，以環境等之因素，則除大蒜、葱、韭菜、薤、肉類、蛋類外，悉皆食用。若無糖尿病等特殊病，則須盡力遵守。

二上師猷釳 分二：具喜上師猷釳、六座上師猷釳。

(一)具喜上師猷釳

從《名為供養度母之四瑞哲見廣儀軌令諸事成就之如意寶論》中取。(33 頁)

(二)六座上師猷釳

從《名為供養度母之四瑞哲見廣儀軌令諸事成就之如意寶論》中取。(42 頁)

三剎那頓生

**自己剎那間成爲至尊母聖母度母矣。**

四加持供物 分四：淨化、修空、生供物、加持。

●淨化



**唵-瓦嘉璘阿明璘大-固那札李-哈拿哈拿-誨吼**

●修空

**唵-怖撻瓦-秀齡-薩璘瓦-齡璘瑪-**

**怖撻瓦-秀讀-誨**

●生供物

**成爲空性，從空性中，於以唵（）字成諸寬且廣之大寶器內，唵（）字融化爲光而成之諸供物，成爲清澈且無阻礙，與虛空相同矣。**

④ 加持

唵-阿璘鉛姆-啊誨

唵-巴迪姆-啊誨

唵-瓦嘉然-布夏貝-啊誨

唵-瓦嘉然-讀貝-啊誨

唵-瓦嘉然-阿盧給-啊誨

唵-瓦嘉然-釗拿帝-啊誨

唵-瓦嘉然-呢偉迪-啊誨

唵-瓦嘉然-夏巴大-啊誨

五、作沐浴 分十二：加持地基、迎請沐浴境、祈請沐浴、明憶浴室、作沐浴、塗抹、獻衣、供諸裝飾、供飛幡等、獻瓶水、獻寶冠、示鏡。

(一) 加持地基

願住於一切亦諸 地基無有瓦礫等  
及似掌心般平坦 琉璃自性柔滑矣

(修士心想已為釋迦摩訶醒盛，身著加布衣，以左手作持定手印，以右手作壓地手印，然後以唸誦此頌而作加持)

(二) 迎請沐浴境

祈成爲諸無餘具心怙 且作摧魔軍偕兇暴之  
天成正智無餘諸實之 具除偕眷蒞臨於此處  
祈從持舟之勝境 從綠色姆字所生  
且頭以無量光飾 三時醒盛事業母  
度母主眷蒞臨矣

祈求爲走者之義 此乃與像俱同住  
 而亦嘉賜無疾病 長壽自在及諸勝  
 具除臨此乃善哉 我們成爲具福份  
 祈以納吾供德已 亦於意念且允許  
 祈逝樂啊越具除 以來臨於此而住  
 乃意愛我及走者 故以汝神變威力  
 祈求具除何時吾 若作供養住彼時

(以右手持香或持金剛等作迎接手印，每至劃線之字句時，以左手搖鐸鈴並同時伴奏各式樂器)

### (三)祈請沐浴

**祈請沐浴** (此句由領誦師開頭唸誦，以下大家同誦)

**凡於此，於一切越具除、逝如是者、除敵者、正圓滿之醒盛、具明足者、逝往樂者、智壞依者、調士夫之御者、無上者、一切天及人之師、越具除醒盛以完備一切用具而作沐浴矣。**

[奉浴者應先準備瓶、托盤、圓鏡、潔淨布料等。圓鏡置於盤內，斜靠盤壁。於瓶內裝紅花水，若未準備，可以他種盛水淨器，盛紅花水代替而作。然後以孔雀翎、或吉祥草、或具翠葉樹枝等，於修士開始修誦，沾水於鏡面先劃井字符號，復以水於其外周匝劃圓，代表晶寶所成浴室地基垣牆等，即於資糧田四方，修想四浴室，眾寶所成，晶寶地基，珍寶支柱，珍珠華蓋，燦爛莊嚴，室外環繞草坪，寶樹圍繞，每一浴室，四方各有一門，門前各有一池，金沙鋪底，內盛香水，周圍眾寶莊嚴，池邊設置寶梯。

復次沾水依次點灌井字九格，點灌次第，第一先行點灌最近修士之一格，然後順轉方式依次點灌其餘七格，最後點灌中央一格(第九格)。

再以右手持鏡而照十方，表示盡攝本尊諸醒盛菩薩依及依者盡入圓鏡之中。結畢再將圓鏡斜靠而置於盤內。

若條件不足，僅直接唸誦亦可]

#### (四)明憶浴室

**於彼沐浴屋乃極郁香 晶之地基亮且燦爛列**  
**具有悅意珍寶燄燃柱 懸掛絢光珍珠之華蓋**

(誦時雙手作華蓋手印，乃以右左手拇指中指持布兩邊置於圓鏡上空)

#### (五)作沐浴

(平日，於末句“作浴矣”或“請浴身”時，以右手食指、中指、無名指仰持瓶之口沿，傾水於圓鏡，同時亦明憶從己意間放出無數天女，與己同樣各持寶瓶傾水，為諸醒盛菩薩聖者行作沐浴。同時亦以左手搖振鐸鈴，若有同伴，可齊奏樂器。若於特殊日子，如向上師祝壽、供住堅、高級出家人昇座等時，修士以右手捧持瓶底、左手仰扶瓶嘴，向於上師或高級出家人方位傾水灌注於圓鏡，修想所放天女手持寶瓶傾水，為上師等沐浴，若有同伴，此時亦皆奏樂)

**如是以於甫降誕 乃以諸天沐浴般**  
**以彼潔淨之天水 如彼以吾作浴矣**

(右持瓶水獻浴)

**唵-薩玢瓦-大衲釳大-阿毗泄嘎大-薩瑪雅-矻玢耶**  
**誨**

(唵為具德或吉祥。薩玢瓦為一切。大衲釳大為逝如是者。阿毗為現在。泄嘎大為賜權或授權。薩瑪雅為誓言。矻玢耶為德。誨為五慧)

**二資悉圓於此賢劫之 千位醒盛中讚如白蓮**  
**濁時無怙具心勝導師 釋迦摩訶醒盛請浴身**  
**唵-薩玢瓦-大衲釳大-阿毗泄嘎大-**  
**薩瑪雅-矻玢耶誨**

廣行傳承諸師請浴身 甚深傳承諸師請浴身  
取驗加持諸師請浴身 諸位傳承祖師請浴身  
唵-薩攷瓦-大衲釳大-阿毗泄嘎大-  
薩瑪雅-攷攷耶誨

具勝講修教誨阿帝夏 嘎檔教派祖師棕敦尊  
四猷釳士及三昆仲等 嘎檔傳承諸師請浴身  
唵-薩攷瓦-大衲釳大-阿毗泄嘎大-  
薩瑪雅-攷攷耶誨

三寶全集上師持金剛 於何何調故現親友相  
賜予勝及共同成就者 諸位大恩上師請浴身  
唵-薩攷瓦-大衲釳大-阿毗泄嘎大-  
薩瑪雅-攷攷耶誨

於彼諸身以潔且塗染 佳嗅絕倫布料擦身矣  
唵-誨-樞-頸-啊-嘎雅-昆秀齡拿耶-姊哈

(唵爲作現相逝如是者之種子。誨爲不動逝如是者之種子。樞爲寶源逝如是者之種子。頸爲無量光逝如是者之種子。啊爲成義逝如是者之種子。嘎雅爲身。昆秀齡拿耶爲淨化。姊哈爲安立於自續，一切善施或一切堅固義)  
(誦“於彼諸身以潔且塗染，佳嗅絕倫布料擦身矣”時，修士以右手拇指壓小指，其餘食指中指無名指直豎，然後以所備尚布覆右手上，左手亦復略爲下方捉布。誦“唵-誨-樞-頸-啊”時，右手持布依次向中左右左右略作拂拭狀，表拂拭諸天身之五處。於誦“嘎雅-昆秀齡拿耶-姊哈”時，則右手持布順轉旋繞一圈，表遍拭諸天身之身。以下相同此句時皆如此修)

具德集密勝樂嘿瓏嘎 金剛令怖具除喜金剛  
 時輪等諸無數四續部 輪主本尊天會請浴身  
 唵-薩瓏瓦-大裨釳大-阿毗泄嘎大-  
 薩瑪雅-矽瓏耶誨

一切天及非天以首冠 於足蓮花以恭敬跪拜  
 於諸一切貧窮作度母 母親度母汝請沐浴身  
 唵-薩瓏瓦-大裨釳大-阿毗泄嘎大-  
 薩瑪雅-矽瓏耶誨

身軀藍色持劍及胃索 右縮左伸四魔甚摧毀  
 無搖不搖不具震搖之 不搖怙越具除請浴身  
 唵-薩瓏瓦-大裨釳大-阿毗泄嘎大-  
 薩瑪雅-矽瓏耶誨

於諸修士如子看護者 不稍相離猶如身與影  
 賜諸具誓最勝成就者 所有本尊天會請浴身  
 唵-薩瓏瓦-大裨釳大-阿毗泄嘎大-  
 薩瑪雅-矽瓏耶誨

於彼諸身以潔且塗染 佳嗅絕倫布料擦身矣  
 唵-誨-耨-頸-啊-嘎雅-昆秀齡拿耶-柿哈

於十方走以智愛甚念 而於十方作嘉轉法輪  
救護十方一切走者者 十方一切醒盛請浴身  
唵-薩攞瓦-大裨釳大-阿毗泄嘎大-  
薩瑪雅-矻攞耶誨

勝者身語意雖無煩惱 然爲除具心身語意垢  
此浴水獻勝者身語意 故願具心身語意成淨  
唵-薩攞瓦-大裨釳大-嘎雅-瓦嘎-繼姆-  
阿毗泄嘎大-薩瑪雅-矻攞耶誨

(唵爲具德或吉祥。薩攞瓦爲一切。大裨釳大爲逝如是者。嘎雅爲身。瓦嘎爲語。繼姆爲意。阿毗爲現在。泄嘎大爲賜權或授權。薩瑪雅爲誓言。矻攞耶爲德。誨爲五慧)

於彼諸身以潔且塗染 佳嗅絕倫布料擦身矣  
唵-誨-姆-頸-啊-嘎雅-毘秀齡拿耶-姊哈

除盡皆源冥暗之種子 連根拔除痛苦之刺痛  
勝坤去往智慧彼岸等 所有三乘勝法請浴身  
唵-薩攞瓦-大裨釳大-阿毗泄嘎大-  
薩瑪雅-矻攞耶誨

無說思詮之去往智慧 彼岸不生不滅虛空之  
本質各各自見慧行境 三時勝者之母請浴身  
唵-薩攞瓦-大裨釳大-阿毗泄嘎大-  
薩瑪雅-矻攞耶誨

於彼諸身以潔且塗染 佳嗅絕倫布料擦身矣  
 唵-誨-耨-頸-啊-嘎雅-昆秀齡拿耶-柿哈

柔音手中金剛眼目觀 地之精華及除全遮蔽  
 虛空精華慈氏及普賢 八位最大近子請浴身  
 唵-薩攰瓦-大袍釳大-阿毗泄嘎大-  
 薩瑪雅-攰攰耶誨

甚極具有願入菩提心 且棄自義自然成他義  
 空性悲愍脫離有靜邊 一切諸菩薩會請浴身  
 唵-薩攰瓦-大袍釳大-阿毗泄嘎大-  
 薩瑪雅-攰攰耶誨

於彼諸身以潔且塗染 佳嗅絕倫布料擦身矣  
 唵-誨-耨-頸-啊-嘎雅-昆秀齡拿耶-柿哈

十二甚深依係嘉修想 其之自生自醒盛之慧  
 乃以未依之式通達者 一切聖者自勝請浴身  
 唵-薩攰瓦-大袍釳大-阿毗泄嘎大-  
 薩瑪雅-攰攰耶誨

於彼諸身以潔且塗染 佳嗅絕倫布料擦身矣  
唵-誨-曄-頸-啊-嘎雅-昆秀齡拿耶-柿哈

雖斷及慧圓滿成醒盛 然以所調而示聞聲相  
以具特之事業護教之 十六最大堅處請浴身  
唵-薩玢瓦-大袖釳大-阿毗泄嘎大-  
薩瑪雅-斫玢耶誨

十六最大化之身堅處 二勝甚富甚賢七付代  
成爲導師眷屬三集善 一切聖者聞聲請浴身  
唵-薩玢瓦-大袖釳大-阿毗泄嘎大-  
薩瑪雅-斫玢耶誨

於彼諸身以潔且塗染 佳嗅絕倫布料擦身矣  
唵-誨-曄-頸-啊-嘎雅-昆秀齡拿耶-柿哈

從彼受用虛空最勝處 具有現知神變威力者  
於諸修士愛護如子然 三處走空海會請浴身  
唵-薩玢瓦-大袖釳大-阿毗泄嘎大-  
薩瑪雅-斫玢耶誨

於彼諸身以潔且塗染 佳嗅絕倫布料擦身矣  
唵-誨-曄-頸-啊-嘎雅-昆秀齡拿耶-柿哈

黑怙黑具嘉具誓法王 具德天女具德騎驛母  
 白財主黃持贖聚主等 所有嘎檔護法請浴身  
 唵-薩攷瓦-大衮釳大-阿毗泄嘎大-  
 薩瑪雅-攷攷耶誨

無數護法之中特立誓 守護嘎檔之八十白及  
 十二度母等九十二位 嘎檔不共護法請浴身  
 唵-薩攷瓦-大衮釳大-阿毗泄嘎大-  
 薩瑪雅-攷攷耶誨

昔時曾於越具除眼前 誓諾於如法修之滿漏  
 猶如子般加以愛護者 一切護法之會請浴身  
 唵-薩攷瓦-大衮釳大-阿毗泄嘎大-  
 薩瑪雅-攷攷耶誨

具誓追隨諸誓淨修士 且息盛權以及現行等  
 各種事業如理成辦者 所有一切護法請浴身  
 唵-薩攷瓦-大衮釳大-阿毗泄嘎大-  
 薩瑪雅-攷攷耶誨

於彼諸身以潔且塗染 佳嗅絕倫布料擦身矣  
 唵-誨-湄-頸-啊-嘎雅-昆秀齡拿耶-柿哈

於諸上方下方及中間 並且所有方及一切隅  
具有塑像或無塑像之 一切供養之依請浴身  
唵-薩攷瓦-大袖釳大-阿毗泄嘎大-  
薩瑪雅-攷攷耶誨

於彼諸身以潔且塗染 佳嗅絕倫布料擦身矣  
唵-誨-曄-頸-啊-嘎雅-昆秀齡拿耶-柿哈

(以下如前，瓶水於盤內灌於鏡上)

此乃六去自性水 以此能除六種垢  
具六廣大功德水 爲作嘉浴請浴身  
唵-薩攷瓦-大袖釳大-阿毗泄嘎大-  
薩瑪雅-攷攷耶誨

汝身自性全清淨 故愛等縛雖無有  
然爲消我們遮蔽 以潔淨水請浴身  
唵-薩攷瓦-大袖釳大-阿毗泄嘎大-  
薩瑪雅-攷攷耶誨

被煩惱渴所苦諸走者 爲以法之水使令饜足  
故雖目的爲成辦離罪 而以吾作奉獻汝瓶水  
唵-薩攷瓦-大袖釳大-阿毗泄嘎大-  
薩瑪雅-攷攷耶誨

於諸逝如是者及彼子 甚多珍寶之瓶以悅意  
 香水嘉以裝滿並且以 甚多歌及奏樂請浴身  
 唵-薩攸瓦-大袍釳大-阿毗泄嘎大-  
 薩瑪雅-攸攸耶誨

於諸堪受沐浴者 以諸剎塵數量身  
 恭敬而於一切時 以甚極信請浴身  
 唵-薩攸瓦-大袍釳大-阿毗泄嘎大-  
 薩瑪雅-攸攸耶誨

此乃具勝沐浴水 悲愍水乃最無上  
 願以彼加持慧水 賜予所欲諸成就  
 唵-薩攸瓦-大袍釳大-阿毗泄嘎大-  
 薩瑪雅-攸攸耶誨

於彼諸身以潔且塗染 佳嗅絕倫布料擦身矣  
 唵-誨-耨-頸-啊-嘎雅-昆秀齡拿耶-柿哈

(六)塗抹

於諸三千以起香氣之 一切勝嗅而塗抹彼等  
 已作拂拭純淨煉金般 絢光燄燃一切能王身

(此時修士以右手持吉祥草等，沾濡瓶之水遍處灑灑)

(七)獻衣

復次於彼供養顏色轉 嘉之至極郁香勝衣服  
賢衣薄且柔軟並各種 百般勝飾彼及以彼等  
亦於普賢以及柔者音 壞依自在等聖者作飾

輕薄滑軟之天衣 對於不變金剛像  
我以無二信供故 願吾亦得金剛身

猶如雜色弓王甚鮮明 於彼若觸則成樂之因  
爲了淨化吾睿供寶衣 故願以勝忍耐衣裝飾

(右左手各皆拇指、食指相捻成環，餘三指自然伸豎，如是手印右左各捻妙衣兩端而獻。如無衣服，以布或毛巾等代替亦可)

(八)供諸裝飾(以虛空庫手印)

勝者具有相喻自性飾 故雖無須以他飾作飾  
然以供勝珍寶飾故願 令諸走者獲相喻飾身

(九)供飛幡等

供養愛之連續悅耳幡 持定華蓋顯露無畏光  
堪屬勝緣急須物此等 故願令生士得純淨慧

(右手拇指壓小指、餘三指伸豎，約於肩高，左手仰掌置右肘下)

(十)獻瓶水

(右手仰掌食指、中指、無名指斜持瓶略傾水於盤中)

於此美麗珍寶吉祥瓶 以衆精華充滿而供養  
故願清淨諸業煩惱垢 而以菩提心濕令潤澤

## (土)獻寶冠

圓滿金光甚照射十方 以吉祥德於諸奕奕然  
 以此珍寶純金之頭飾 供養釋迦摩訶之頭頂  
 故願珍寶勝教盛十方 得以廣大樂嘉遍滿諸  
 世界成爲天等走者頭 飾之具足十力之位矣

(雙手同時併掌向外，兩拇指側相靠，而以寶冠或念珠或布等，各穿於兩中指無名指後，如是而成獻寶冠手印，復次兩手住於額前略作右繞)

## (土)示鏡(右手持鏡右旋方式遍照十方)

乃意愛我及走者 故以汝神變威力  
 祈求具除何時吾 若作供養住彼時

(至此沐浴儀軌結畢)

貳、正式 分四：第一單元、第二單元、第三單元、第四單元。

一、第一單元 分七：禮拜、七支、皈依發心、供養、供瑞哲見、爲所欲事祈禱、菩提道之燈論。

## (一)禮拜

於集一切醒盛身 乃持金剛之自性  
 爲三稀勝之根本 一切上師禮拜矣

(誦三遍)

於具大悲愍怙主 智一切者之導師  
 福功德大海之田 逝如是者禮拜矣  
 於淨故成離貪欲 以善從走惡脫且  
 完全成爲勝勝義 成爲靜法禮拜矣  
 於脫已亦說脫道 甚極安住於諸學  
 具田之最勝功德 會勝集善禮拜矣

(誦三遍)

天及非天以首冠 於足蓮以敬跪拜  
於諸貧窮作度母 母親度母禮拜矣  
於諸堪受禮拜者 以諸刹塵數量身  
恭敬而於一切時 以甚極信禮拜矣

(二)七支

所有任誰逝於十方之 壞依三時之諸人獅子  
以吾對彼諸一切無餘 以純淨身語意禮拜矣

以賢行之願之諸力量 以意一切勝者真正住  
以刹塵數身極恭敬而 甚極禮拜於諸勝者矣

於一塵上塵數諸醒盛 皆住於醒盛子之中央  
想爲似彼於諸法之界 無餘皆以諸勝者盈滿

讚歎彼諸諸無盡大海 以諸音之支分大海聲  
甚極詮說諸勝者功德 且以吾讚一切逝樂者

以勝花朵以及最勝鬘 及諸鏡鉢塗香最勝傘  
最勝酥油燈及勝薰香 而作供養於彼諸勝者

以諸最勝衣裳勝嗅及 粉末荷包勝山王相同  
及諸最勝超凡之結構 而作供養於彼諸勝者

彼諸凡諸供養最無上 廣大亦想於一切勝者  
以信仰於賢行之諸力 禮拜作供養於諸勝者

以貪瞋恚及癡之原故 以身及語如是以意亦  
以吾所造彼諸盡所有 罪皆以吾各各作懺悔

以吾隨喜於彼諸所有 十方一切勝者醒盛子  
及諸自勝有學及無學 且亦凡以諸走者之福

凡諸十方壞依之諸燈 於菩提次第醒盛獲得  
無阻礙以吾敦請彼諸 怙主轉無上輪於一切

以吾甚極合掌作祈求 凡諾示現離憂之彼諸  
爲諸走者利益及快樂 再住於剎土之塵數劫

以吾所作禮拜及供養 懺悔隨喜敦請且祈求  
之所累積些許善悉皆 以吾爲了菩提迴向矣

乃至菩提爲止我皈依 於諸醒盛法及會中勝  
 願以此諸以吾作施等 爲了利益走者成醒盛  
 (誦三遍)

(四)供養

唵-薩然瓦-大袖釵大-阿然鉛姆-

爸然帝佳誨-唵哈

唵-薩然瓦-大袖釵大-巴迪姆-

爸然帝佳誨-唵哈

唵-薩然瓦-大袖釵大-布夏貝-

爸然帝佳誨-唵哈

唵-薩然瓦-大袖釵大-讀貝-

爸然帝佳誨-唵哈

唵-薩然瓦-大袖釵大-阿盧給-

爸然帝佳誨-唵哈

唵-薩然瓦-大袖釵大-釵拿帝-

爸然帝佳誨-唵哈

唵-薩然瓦-大袖釵大-呢偉迪-

爸然帝佳誨-唵哈

唵-薩然瓦-大袖釵大-夏巴大-

爸然帝佳誨-唵哈

願除彼外供養叢 樂器具悅意悅音  
 使令具心苦清涼 之諸雲各各住矣

願以珍寶花等雨 相續不斷而降注  
於諸稀勝最勝法 及諸供依及塑像

如是以柔德音等 作供養一切勝者  
如彼以吾供養諸 逝如是者怙並子

願於諸功德大海 吾以讚音支海讚  
於彼諸必於諸時 出悅耳讚音雲矣

(五)供瑞哲見(供二十三堆瑞哲見)

請奉獻刹土

唵-瓦嘉璘鮑明-啊誨 大權金之地基

唵-瓦嘉璘璘凱-啊誨

於外以鐵山輻圍圍繞之中央勝山王。

東聖身、南瞻普洲、西用牛、北不悅聲。

於東身及聖身、於南拂及別拂、於西具動及行勝道、於北不悅聲及不悅聲之侶。

於東大寶象、於南大寶家主、於西大寶馬、於北大寶后妃。於東南大寶將軍、於西南大寶輪、於西北大寶寶、於東北大寶藏之瓶。

於內之東日、於西月。

以彼等人天之所有最勝財物無不俱備且至極悅意皆供養具恩根本及諸傳承最勝具德上師，尤其供養

十方勝者菩薩天會，爲利具心大悲主宰祈納受，納  
已以大悲心賜吾及一切具心無餘勝共成就矣。  
願此地基以香塗且敷 花以日月飾勝山四洲  
目的爲得醒盛刹作供 令諸走者受用純淨刹

祈求加持學習共同道 已成器時唯令順易入  
於彼賢份士之勝道路 成諸乘中最勝金剛乘

欸邇-咕璘-璘大拿-瑞哲兒-璘雅-大雅明

(欸邇爲此。咕璘爲上師。璘大拿爲寶。瑞哲兒爲壇城。璘爲最上。璘雅  
大雅爲奉獻。明爲我)

(此二十三堆乃源自於具德集密本續)

(六)爲所欲事祈禱

祈求至尊母聖母度母天會寬恕我，汝諸具不可思議  
之智愛力，故而祈求令我心想事成歟。

(於諸像灑花且合掌而以猛力祈禱三遍)

(七)《菩提道之燈論》

禮拜柔德成爲童子菩薩矣  
於諸三時一切勝者以及諸  
彼之法集善以大恭敬禮拜  
而爲以賢學子菩提光敦請  
故作甚極闡明菩提道之燈

小中以及成爲勝 故令知爲三士夫  
 甚闡明彼諸相性 各各之區別而撰  
 任誰於諸僅輪迴 之樂方乃以彼諸  
 爲了己義作尋求 彼乃知爲下士夫  
 於有之樂作背離 且從罪業退自性  
 任誰追求僅己靜 彼士夫乃稱爲中  
 凡誰以屬於自己 續之苦而從諸欲  
 正盡他之一切苦 彼士夫乃是勝矣  
 於彼諸成爲欲勝 菩提之最勝具心  
 作講說以諸一切 上師說之正方便  
 於圓醒畫像等及 供依勝法現前而  
 以花薰香諸實物 盡其力而作供養  
 以普賢行所說之 諸七種供養亦至  
 菩提精華之究竟 爲止以不退之心  
 甚極信仰三稀勝 且以膝蓋著地而  
 乃是以作合掌而 首先作三遍皈依  
 復次於一切具心 乃以先行慈之心  
 而觀看以三走惡 及生等及死亡等  
 苦之無餘諸走者 而是以苦乃苦者  
 由從苦苦之原因 而諸走者欲解脫  
 故以作發無退卻 而立誓之菩提心  
 凡是如是生彼諸 一切願心之功德  
 乃是梗構之經中 以慈氏甚極說明

彼故閱讀經或以從上師聽  
 而以作全知圓滿菩提心之  
 功德無有邊且住彼之理由  
 而心如是一再一再作發出  
 以施德所求經云 甚極說明此之福  
 何時以攝略而僅 三頌於此作撰寫  
 凡是菩提心之福 於彼假設若有色  
 則滿諸虛空之界 故彼乃成較彼勝  
 較具行沙數量之 諸醒盛刹以彼人  
 以諸珍寶悉充盈 而供養於壞依怙  
 凡是以作合掌而 若是恭敬於菩提  
 則此供乃更超勝 於彼乃無有邊矣  
 乃已發彼菩提願之心 以甚多勤於諸作增長  
 且此乃為於他生亦念 義故護所有云說之學  
 除了入心自性戒以外 乃是成為不能增正願  
 以欲增圓滿菩提心戒 彼故此乃以勤而定取  
 對七種各各解脫 之恆常其他戒有  
 菩提薩埵戒之份 故而其他乃為非  
 於七種各各解脫 戒以逝如是者說  
 行淨德乃是最勝 故彼乞善戒許為  
 以彼菩薩地論之 戒品所說之儀軌  
 從具真正相性之 最賢上師取戒律  
 巧於戒律之儀軌 凡是自己住於戒

能忍傳戒具悲愍 彼乃知爲賢上師  
 假設於彼以勤而 若未獲得此般之  
 上師則說受除彼 外之戒完整儀軌  
 那麼昔時柔者德 以成爲虛空王而  
 如是發菩提之意 乃如柔德之醒盛  
 刹土裝飾經說般 如是於此甚明撰  
 於諸怙主之眼前 發圓滿菩提之心  
 且待諸走者爲賓 彼諸從輪迴度矣  
 害心忿怒之心及 吝嗇以及彼嫉妒  
 從現今起乃至得 菩提爲止不作矣  
 而以作行行淨並 且作斷除罪及欲  
 以喜歡戒律儀故 跟隨醒盛作學習  
 自己以快速方式 莫作愛好得菩提  
 且以一具心之因 住於來世之邊際  
 無量不可思議之 諸刹土全作淨化  
 以從名號作執而 完全住於諸十方  
 以己身及語之業 乃於一切作清淨  
 意之業亦作淨而 不作諸不善業矣  
 己之身語心乃純淨因 以住於入心自性之戒  
 故若嘉學三種戒律學 則對三戒律成大恭敬  
 彼故全淨圓菩提 勇心之戒之諸戒  
 乃以勤而圓菩提 資糧成爲全圓滿  
 福慧自性之資糧 全部圓滿之因乃

是以一切諸醒盛 承許唯一生現知  
如是翅膀未圓之 鳥乃無能騰於空  
如彼以離現知力 乃無能作具心義  
凡是以具現知之 晝夜之諸福彼乃  
成爲離彼現知之 於一百生中亦無  
欲成爲於速全圓 圓滿菩提之資糧  
彼故以勤成成就 諸現知故非懈怠  
若未成就住息則 成爲不會出現知  
彼故爲成辦住息 一再一再作勤勞  
以衰退住息諸支 縱使以甚極勤勞  
以千年之修想亦 不會成就持定矣  
彼故住於持定資 品中所說之支分  
於任何隨一得見 意乃作爲住於善  
猷釵若成住息時 亦成成就諸現知  
離去往智慧彼岸 加行故叵盡遮蔽  
彼故爲斷除無餘 煩惱所知之遮蔽  
恆常修去往智慧 彼岸借方之猷釵  
是離方便之智慧 及離智慧之方便  
亦何故說爲繫縛 彼故二皆不作斷  
謂凡智慧凡方便 乃是斷除諸疑惑  
諸方以及智慧之 真正差別作說明  
斷去往智慧彼岸 之去往布施彼岸  
等諸一切善之法 以諸勝者說爲方

以狃習方故以己任某修想智慧相  
 彼故乃速得菩提非以單一修無我  
 成爲悟諸蘊界及生增爲無有生之  
 自性空性之知乃所謂智慧是全說  
 有者爲生非道理故無亦如虛空花  
 二過皆成爲變過故二皆亦非出現  
 實不從自己生且亦非從他及二皆  
 非從無因彼之故以本質性無自性  
 或者一切諸法皆以一與多若察則  
 本質性乃不得見故確定爲無自性  
 亦從七十空性之理及中根本等中  
 云說諸實之自性乃是成立於空性  
 何故成多典籍故彼故於此乃不廣  
 爲僅於成之成終修想之義甚極說  
 彼故無餘諸法之自性乃是不得見  
 故而凡是修無我以智慧乃未見到  
 唯彼智慧以理察無悟相而作修彼  
 從悟相出之此有乃是悟相之自性  
 彼故斷除無餘悟乃是最勝離憂矣  
 彼般亦以越具除說云悟相大無明  
 故令墮於輪迴海若住無悟之持定  
 朗如虛空無悟矣

《入於不悟相之執》中亦說云：

於此勝法勝者子 若想爲不悟相則  
 越諸難走之悟相 而以漸得不悟矣  
 是以諸語及理作 確定一切諸法爲  
 無無生之自性而 以作修想無悟相  
 如是若作修彼性 則以漸作得暖等  
 而成獲得甚喜等 故不久醒盛菩提  
 亦以唯從咒勢力 成之息盛等諸業  
 並以成就賢瓶等 及八大成就等力  
 欲以平安而菩提 資糧全成爲圓滿  
 假設若欲密讚行 則說事行等續之  
 彼時爲授學官權 以侍奉施珍寶等  
 及辦敕等悉皆而 作令勝上師歡悅  
 成爲上師歡悅故 以授完整學官權  
 諸罪全淨己乃是 爲辦成就之具份  
 初之醒盛大續中 以甚極勤而制止  
 故授秘密智慧權 乃以行淨不可取  
 假設若持彼授權 則住於行淨難行  
 以成爲行制止故 而破彼難行戒律  
 故彼禁入者敗之 諸墮乃成爲出現  
 且彼乃定墮走惡 故而任時無成就  
 聽聞及講說諸續 及作燒施供施等  
 成爲獲授學官權 唯一對彼類無過

以作油燈德堅處 見從經等法中說  
 故以菩提光祈禱 而以略說菩提道  
 (誦三遍)

二第二單元 分八：禮拜、供養、七支、皈依發心、供瑞哲見、  
 爲所欲事祈禱、二十一度母讚、至尊越具母頌。

(一)禮拜

天及非天以首冠 於足蓮以敬跪拜  
 於諸貧窮作度母 母親度母禮拜矣  
 (與禮拜手印共同誦七遍)

(二)供養

唵-阿嚩雅大嚩-薩嚩嚩瓦嚩-阿嚩鈴姆-  
嚩嚩帝佳誨-娑哈

唵-阿嚩雅大嚩-薩嚩嚩瓦嚩-巴迪姆-  
嚩嚩帝佳誨-娑哈

唵-阿嚩雅大嚩-薩嚩嚩瓦嚩-布夏貝-  
嚩嚩帝佳誨-娑哈

唵-阿嚩雅大嚩-薩嚩嚩瓦嚩-讀貝-  
嚩嚩帝佳誨-娑哈

唵-阿嚩雅大嚩-薩嚩嚩瓦嚩-阿盧給-  
嚩嚩帝佳誨-娑哈

唵-阿嚩雅大嚩-薩嚩嚩瓦嚩-釳拿帝-  
嚩嚩帝佳誨-娑哈

唵-阿嚩雅大嚩-薩爸嚩瓦嚩-呢偉迪-  
爸嚩帝佳誨-娑哈

唵-阿嚩雅大嚩-薩爸嚩瓦嚩-夏巴大-  
爸嚩帝佳誨-娑哈

(三)七支 分七：禮拜支、作供養支、懺罪支、隨喜支、敦請支、祈求支、迴向支。

一 禮拜支

於至尊聖母度母 及住十方三時之  
一切勝者偕與子 從諸以淨作拜矣

二 作供養支

花朵薰香燈嗅水 食物音樂等諸以  
實設意化而奉獻 祈諸聖者會納享

三 懺罪支

於從無始至現今 心被煩惱所牽故  
造十不善五無際 等諸罪皆作懺悔

四 隨喜支

於以聞聲及自勝 菩薩各各生士等  
三時所積盡所有 諸善之福作隨喜

五 敦請支

於諸具心之興趣 以及如是睿差別  
故而祈求隨機轉 大小共乘之法輪

六 祈求支

祈求乃至於輪迴 未空間以不離憂  
悲愍看顧沉沒於 苦大海之諸具心

⑦ 迴向支

以吾所積盡諸福 悉皆成爲菩提因  
而於未久吾成爲 引諸走者導師矣

(四) 皈依發心

乃至菩提爲止我皈依 於諸醒盛法及會中勝  
願以此諸以吾作施等 爲了利益走者成醒盛  
(誦三遍)

(五) 供瑞哲見(供二十三堆瑞哲見)

請奉獻刹土

唵-瓦嘉然<sub>2</sub>繞明-啊誨 大權金之地基

唵-瓦嘉然<sub>2</sub>凱-啊誨

於外以鐵山輻圍圍繞之中央勝山王。

東聖身、南瞻普洲、西用牛、北不悅聲。

於東身及聖身、於南拂及別拂、於西具動及行勝道、於北不悅聲及不悅聲之侶。

於東大寶象、於南大寶家主、於西大寶馬、於北大寶后妃。於東南大寶將軍、於西南大寶輪、於西北大寶寶、於東北大寶藏之瓶。

於內之東日、於西月。

以彼等人天之所有最勝財物無不俱備且至極悅意皆供養具恩根本及諸傳承最勝具德上師，尤其供養二十一至尊母聖母度母天會偕眷，爲利具心大悲主

宰祈納受，納已以大悲心賜吾及一切具心無餘勝共  
成就矣。

願此地基以香塗且敷 花以日月飾勝山四洲  
目的為得醒盛刹作供 令諸走者受用純淨刹

祈求加持使令說彼般 賢道之上師及諸如理  
修伴悉皆健康快樂且 於速消除外內諸障礙

欸邇-咕璘-璘大拿-瑞哲兒-璘雅-大雅明

(欸邇為此。咕璘為上師。璘大拿為寶。瑞哲兒為壇城。璘為最上。璘雅  
大雅為奉獻。明為我)

(此二十三堆乃源自於具德集密本續)

(六)為所欲事祈禱

祈求至尊母聖母度母天會寬恕我，汝諸具不可思議  
之智愛力，故而祈求令我心想事成歟。

(於諸像灑花且合掌而以猛力祈禱三遍)

(七)二十一度母讚

唵 禮拜至尊母聖母度母矣

● 迅勇度母

禮拜度母迅母勇女 眼乃似如剎那電母  
是從三壞依怙淚生 面之一千萬蕊出母

● 大息度母

禮拜乃是秋季之百 團圓望月纍疊面母  
以一千顆星聚而諸 甚極分開光甚燄母

③ 具金色度母

禮拜手乃以從黃藍 水中生之蓮花飾母  
布施精進難行息滅 忍耐思擇唯行境母

④ 頂髻全勝度母

禮拜逝如是者頂髻 無極全部勝利行母  
以得無餘去往彼岸 勝者之子至極依母

⑤ 發誨聲度母

禮拜以度大璫誨字 盈欲方及虛空之母  
七個壞依以足壓伏 而無遺留能勾之母

⑥ 全勝三壞依之度母

禮拜施百火天淨者 風天各種自在供母  
以諸精靈起屍食嗅 施害會從面前讚母

⑦ 摧他巫度母

禮拜以所謂寨及吼 甚摧他方謬輪之母  
以右縮左伸足壓而 火燄動盪至極燄母

⑧ 作摧魔敵度母

禮拜度璫大怖完全 摧毀魔之勇士之母  
水生面乃作具鬚紋 殲滅無餘諸敵之母

⑨ 表三稀勝手印度母

禮拜表三稀勝手印 之指全飾於意間母  
無餘方之輪裝飾之 已之一切光會動母

⑩ 攝權(收服、征服)壞依度母

禮拜甚極歡喜壯觀 頭飾光之鬘間雜母  
以笑甚笑度大璫作 征服魔及壞依之母

⑪ 除一切貧窮度母

禮拜唯一能勾所有 守護地基諸會之母  
以顰紋搖動之誨字 度諸一切貧窮之母

①住吉祥度母

禮拜以月之塊飾頭 一切裝飾至極燄母  
從於髮髻間無量光 常作至極甚光之母

②如火燄燃度母

禮拜住於猶如末劫 火般燄燃髮中之母  
右伸左縮從諸繞喜 之摧毀諸敵部之母

③忿怒具顰紋度母

禮拜於地基之面以 手心打並以足踢母  
作具顰紋且以誨字 直穿所有七層之母

④大靜度母

禮拜樂母善母靜母 離憂寂靜行境唯母  
以真正具哂哈及舍 故而消除大罪之母

⑤從明誨度母

禮拜從諸繞甚喜之 直穿全部敵身之母  
乃從置於十字咒之 以明誨作度之唯母

⑥搖三壞依度母

禮拜以度礫之足踢 且誨相之種子唯母  
搖諸勝山持邊作錘 山及三壞依之唯母

⑦除毒度母

禮拜手中持天湖之 相之具野獸相之母  
唸誦二大礫以吼字 消除諸毒無餘之母

⑧除苦度母

禮拜以諸天會之王 天及似人依止之母  
從諸喜以鎧甲之威 而除爭鬥惡夢之母

⊕除瘟疫度母

禮拜從豐滿日月之 二眼光甚極亮之母  
以誦二哈嚩度大嚩 除極猛烈瘟疫之母

⊕作辦事業度母

禮拜以置諸三彼性 正具息滅威力之母  
甚勝摧毀諸邪起屍 施害會之度嚩唯母

以根本咒之此讚及 作禮拜乃二十有一  
(誦二遍)

(八)至尊越具母頌

祈具悲愍至尊越具母 消除我及無極具心之  
二遮蔽且速圓二資糧 而令獲得圓滿之醒盛  
祈於尚未獲得彼之諸 一切生鬢亦以得人及  
天之最快樂而於作修 智一切者時於速消滅  
諸障礙邪障瘟疫疾病等 各種成爲非時死亡及  
惡夢惡兆八怖等一切 災害悉皆令成爲無有  
祈令從壞依越壞依之 所有吉祥幸福及快樂  
榮華富貴皆增且盛故 無餘諸義無勤自然成  
祈令勤修且增長勝法 及常修汝看見勝面容  
悟空性義大寶菩提心 如上弦月增長且圓滿

(誦三遍)

願於彼勝者之壇城賢 且歡喜從極美麗最勝  
蓮花出生以吾亦得以 無量光勝者直接授記

願以我從昔生鬢修天 三時一切醒盛事業母  
青綠一面二手迅息母 成坤持青蓮花吉祥臨

願我等亦成爲唯如同 勝坤度母汝身那樣及  
眷屬身壽量並刹界等 汝之最勝相貌那樣般

祈以讚汝且作祈禱力 對我等任何之彼地方  
息滅疾病貧窮及戰爭 且令法及吉祥成增長

三、第三單元 分八：禮拜、供養、七支、皈依發心、供瑞哲見、  
爲所欲事祈禱、二十一度母讚、至尊越具母頌。

(一)禮拜

天及非天以首冠 於足蓮以敬跪拜  
於諸貧窮作度母 母親度母禮拜矣

(與禮拜手印共同誦七遍)

(二)供養

唵-阿嚩雅大嚩-薩嚩嚩嚩瓦嚩-阿嚩鉛姆-  
嚩嚩帝佳誨-娑哈

唵-阿嚩雅大嚩-薩嚩嚩嚩瓦嚩-巴迪姆-  
嚩嚩帝佳誨-娑哈

唵-阿攏雅大攏-薩爸嚩瓦攏-布夏貝-  
爸攏帝佳誨-娑哈

唵-阿攏雅大攏-薩爸嚩瓦攏-讀貝-  
爸攏帝佳誨-娑哈

唵-阿攏雅大攏-薩爸嚩瓦攏-阿盧給-  
爸攏帝佳誨-娑哈

唵-阿攏雅大攏-薩爸嚩瓦攏-釳拿帝-  
爸攏帝佳誨-娑哈

唵-阿攏雅大攏-薩爸嚩瓦攏-呢偉迪-  
爸攏帝佳誨-娑哈

唵-阿攏雅大攏-薩爸嚩瓦攏-夏巴大-  
爸攏帝佳誨-娑哈

(三)七支 分七：禮拜支、作供養支、懺罪支、隨喜支、敦請支、祈求支、迴向支。

一 禮拜支

於至尊聖母度母 及住十方三時之  
一切勝者偕與子 從諸以淨作拜矣

二 作供養支

花朵薰香燈嗅水 食物音樂等諸以  
實設意化而奉獻 祈諸聖者會納享

三 懺罪支

於從無始至現今 心被煩惱所牽故  
造十不善五無際 等諸罪皆作懺悔

四 隨喜支

於以聞聲及自勝 菩薩各各生士等  
三時所積盡所有 諸善之福作隨喜

⑤ 敦請支

於諸具心之興趣 以及如是睿差別  
故而祈求隨機轉 大小共乘之法輪

⑥ 祈求支

祈求乃至於輪迴 未空間以不離憂  
悲愍看顧沉沒於 苦大海之諸具心

⑦ 迴向支

以吾所積盡諸福 悉皆成爲菩提因  
而於未久吾成爲 引諸走者導師矣

(四) 皈依發心

乃至菩提爲止我皈依 於諸醒盛法及會中勝  
願以此諸以吾作施等 爲了利益走者成醒盛  
(誦三遍)

(五) 供瑞哲見 (供二十三堆瑞哲見)

請奉獻刹土  
唵-瓦嘉璣統明-啊誨 大權金之地基

唵-瓦嘉璣璣凱-啊誨

於外以鐵山輻圍圍繞之中央勝山王。

東聖身、南瞻普洲、西用牛、北不悅聲。

於東身及聖身、於南拂及別拂、於西具動及行勝

道、於北不悅聲及不悅聲之侶。

於東大寶象、於南大寶家主、於西大寶馬、於北大寶后妃。於東南大寶將軍、於西南大寶輪、於西北大寶寶、於東北大寶藏之瓶。

於內之東日、於西月。

以彼等人天之所有最勝財物無不俱備且至極悅意皆供養具恩根本及諸傳承最勝具德上師，尤其供養二十一至尊母聖母度母天會偕眷，為利具心大悲主宰祈納受，納已以大悲心賜吾及一切具心無餘勝共成就矣。

願此地基以香塗且敷 花以日月飾勝山四洲  
目的為得醒盛剎作供 令諸走者受用純淨剎

祈以諸勝至尊上師汝 於法身空以佈智愛雲  
而於如是稱所調持母 降注甚深廣大之法雨

欸趨-咕璘-璘大拿-瑞哲見嚳-彌璘雅-大雅明

(欸趨為此。咕璘為上師。璘大拿為寶。瑞哲見為壇城。嚳為最上。彌璘雅大雅為奉獻。明為我)

(此二十三堆乃源自於具德集密本續)

(六)為所欲事祈禱

祈求至尊母聖母度母天會寬恕我，汝諸具不可思議之智愛力，故而祈求令我心想事成歟。

(於諸像灑花且合掌而以猛力祈禱三遍)

(七)二十一度母讚

誓 禮拜至尊母聖母度母矣

一 迅勇度母

禮拜度母迅母勇女 眼乃似如剎那電母  
是從三壞依怙淚生 面之一千萬蕊出母

二 大息度母

禮拜乃是秋季之百 團圓望月纍疊面母  
以一千顆星聚而諸 甚極分開光甚燄母

三 具金色度母

禮拜手乃以從黃藍 水中生之蓮花飾母  
布施精進難行息滅 忍耐思擇唯行境母

四 頂髻全勝度母

禮拜逝如是者頂髻 無極全部勝利行母  
以得無餘去往彼岸 勝者之子至極依母

五 發誨聲度母

禮拜以度大璫誨字 盈欲方及虛空之母  
七個壞依以足壓伏 而無遺留能勾之母

六 全勝三壞依之度母

禮拜施百火天淨者 風天各種自在供母  
以諸精靈起屍食嗅 施害會從面前讚母

七 摧他巫度母

禮拜以所謂寨及吼 甚摧他方謬輪之母  
以右縮左伸足壓而 火燄動盪至極燄母

⑧ 作摧魔敵度母

禮拜度燃大怖完全 摧毀魔之勇士之母  
水生面乃作具鬘紋 殲滅無餘諸敵之母

⑨ 表三稀勝手印度母

禮拜表三稀勝手印 之指全飾於意間母  
無餘方之輪裝飾之 已之一切光會動母

⑩ 攝權(收服、征服)壞依度母

禮拜甚極歡喜壯觀 頭飾光之鬘間雜母  
以笑甚笑度大燃作 征服魔及壞依之母

⑪ 除一切貧窮度母

禮拜唯一能勾所有 守護地基諸會之母  
以鬘紋搖動之誨字 度諸一切貧窮之母

⑫ 住吉祥度母

禮拜以月之塊飾頭 一切裝飾至極燄母  
從於髮髻間無量光 常作至極甚光之母

⑬ 如火燄燃度母

禮拜住於猶如末劫 火般燄燃鬘中之母  
右伸左縮從諸繞喜 之摧毀諸敵部之母

⑭ 忿怒具鬘紋度母

禮拜於地基之面以 手心打並以足踢母  
作具鬘紋且以誨字 直穿所有七層之母

⑮ 大靜度母

禮拜樂母善母靜母 離憂寂靜行境唯母  
以真正具怖哈及舍 故而消除大罪之母

⑯ 從明誨度母

禮拜從諸繞甚喜之 直穿全部敵身之母  
乃從置於十字咒之 以明誨作度之唯母

⑤ 搖三壞依度母

禮拜以度礫之足踢 且誨相之種子唯母  
搖諸勝山持邊作錘 山及三壞依之唯母

⑥ 除毒度母

禮拜手中持天湖之 相之具野獸相之母  
唸誦二大礫以吼字 消除諸毒無餘之母

⑦ 除苦度母

禮拜以諸天會之王 天及似人依止之母  
從諸喜以鎧甲之威 而除爭鬥惡夢之母

⑧ 除瘟疫度母

禮拜從豐滿日月之 二眼光甚極亮之母  
以誦二哈礫度大礫 除極猛烈瘟疫之母

⑨ 作辦事業度母

禮拜以置諸三彼性 正具息滅威力之母  
甚勝摧毀諸邪起屍 施害會之度礫唯母  
以根本咒之此讚及 作禮拜乃二十有一  
(誦三遍)

(八) 至尊越具母頌

祈具悲愍至尊越具母 消除我及無極具心之  
二遮蔽且速圓二資糧 而令獲得圓滿之醒盛  
祈於尚未獲得彼之諸 一切生鬘亦以得人及  
天之最快樂而於作修 智一切者時於速消滅

諸障礙邪障癩疾病等  
惡夢惡兆八怖等一切  
祈令從壞依越壞依之  
榮華富貴皆增且盛故  
祈令勤修且增長勝法  
悟空性義大寶菩提心  
(誦三遍)

各種成爲非時死亡及  
災害悉皆令成爲無有  
所有吉祥幸福及快樂  
無餘諸義無勤自然成  
及常修汝看見勝面容  
如上弦月增長且圓滿

願於彼勝者之壇城賢  
蓮花出生以吾亦得以

且歡喜從極美麗最勝  
無量光勝者直接授記

願以我從昔生鬢修天  
青綠一面二手迅息母

三時一切醒盛事業母  
成坤持青蓮花吉祥臨

願我等亦成爲唯如同  
眷屬身壽量並剎界等

勝坤度母汝身那樣及  
汝之最勝相貌那樣般

祈以讚汝且作祈禱力  
息滅疾病貧窮及戰爭

對我等任何之彼地方  
且令法及吉祥成增長

四第四單元 分十：禮拜、供養、七支、皈依發心、供瑞哲見、  
爲所欲事祈禱、二十一度母讚、於天女敬頌、至尊越具母頌、  
讚。

(一)禮拜

天及非天以首冠 於足蓮以敬跪拜  
於諸貧窮作度母 母親度母禮拜矣

(與禮拜手印共同誦七遍)

(二)供養

唵-阿嚩雅大嚩-薩爸嚩瓦嚩-阿嚩鉛姆-  
爸嚩帝佳誨-娑哈

唵-阿嚩雅大嚩-薩爸嚩瓦嚩-巴迪姆-  
爸嚩帝佳誨-娑哈

唵-阿嚩雅大嚩-薩爸嚩瓦嚩-布夏貝-  
爸嚩帝佳誨-娑哈

唵-阿嚩雅大嚩-薩爸嚩瓦嚩-讀貝-  
爸嚩帝佳誨-娑哈

唵-阿嚩雅大嚩-薩爸嚩瓦嚩-阿盧給-  
爸嚩帝佳誨-娑哈

唵-阿嚩雅大嚩-薩爸嚩瓦嚩-釷拿帝-  
爸嚩帝佳誨-娑哈

唵-阿嚩雅大嚩-薩爸嚩瓦嚩-呢偉迪-  
爸嚩帝佳誨-娑哈

唵-阿嚩雅大嚩-薩爸嚩瓦嚩-夏巴大-  
爸嚩帝佳誨-娑哈

(三)七支 分七：禮拜支、作供養支、懺罪支、隨喜支、敦請支、  
祈求支、迴向支。

## ● 禮拜支

於至尊聖母度母 及住十方三時之  
一切勝者偕與子 從諸以淨作拜矣

## ● 作供養支

花朵薰香燈嗅水 食物音樂等諸以  
實設意化而奉獻 祈諸聖者會納享

## ● 懺罪支

於從無始至現今 心被煩惱所牽故  
造十不善五無際 等諸罪皆作懺悔

## ● 隨喜支

於以聞聲及自勝 菩薩各各生士等  
三時所積盡所有 諸善之福作隨喜

## ● 敦請支

於諸具心之興趣 以及如是睿差別  
故而祈求隨機轉 大小共乘之法輪

## ● 祈求支

祈求乃至於輪迴 未空間以不離憂  
悲愍看顧沉沒於 苦大海之諸具心

## ● 迴向支

以吾所積盡諸福 悉皆成爲菩提因  
而於未久吾成爲 引諸走者導師矣

## (四) 皈依發心

乃至菩提爲止我皈依 於諸醒盛法及會中勝  
願以此諸以吾作施等 爲了利益走者成醒盛  
(誦三遍)

(五)供瑞哲見(供二十三堆瑞哲見)

請奉獻刹土

唵-瓦嘉璘統明-啊誨 大權金之地基

唵-瓦嘉璘璘凱-啊誨

於外以鐵山輻圍圍繞之中央勝山王。

東聖身、南瞻普洲、西用牛、北不悅聲。

於東身及聖身、於南拂及別拂、於西具動及行勝道、於北不悅聲及不悅聲之侶。

於東大寶象、於南大寶家主、於西大寶馬、於北大寶后妃。於東南大寶將軍、於西南大寶輪、於西北大寶寶、於東北大寶藏之瓶。

於內之東日、於西月。

以彼等人天之所有最勝財物無不俱備且至極悅意皆供養具恩根本及諸傳承最勝具德上師，尤其供養二十一至尊母聖母度母天會偕眷，爲利具心大悲主宰祈納受，納已以大悲心賜吾及一切具心無餘勝共成就矣。

願此地基以香塗且敷 花以日月飾勝山四洲  
目的爲得醒盛刹作供 令諸走者受用純淨刹

願於一切生中以不離 正上師而受用法之德  
且地及道之功德甚圓 而於速時獲持金剛位

**欸邇-咕璫-璫大拿-璫哲見邇-彌璫雅-大雅明**

(欸邇爲此。咕璫爲上師。璫大拿爲寶。璫哲見爲壇城。邇爲最上。彌璫雅大雅爲奉獻。明爲我)

(此二十三堆乃源自於具德集密本續)

**(六)爲所欲事祈禱**

**祈求至尊母聖母度母天會寬恕我，汝諸具不可思議之智愛力，故而祈求令我心想事成歟。**

(於諸像灑花且合掌而以猛力祈禱三遍)

**(七)二十一度母讚**

**唵 禮拜至尊母聖母度母矣**

**① 迅勇度母**

**禮拜度母迅母勇女 眼乃似如剎那電母  
是從三壞依怙淚生 面之一千萬蕊出母**

**② 大息度母**

**禮拜乃是秋季之百 團圓望月纍疊面母  
以一千顆星聚而諸 甚極分開光甚燄母**

**③ 具金色度母**

**禮拜手乃以從黃藍 水中生之蓮花飾母  
布施精進難行息滅 忍耐思擇唯行境母**

**④ 頂髻全勝度母**

**禮拜逝如是者頂髻 無極全部勝利行母  
以得無餘去彼彼岸 勝者之子至極依母**

**⑤ 發誨聲度母**

**禮拜以度大璫誨字 盈欲方及虛空之母  
七個壞依以足壓伏 而無遺留能勾之母**

⑥全勝三壞依之度母

禮拜施百火天淨者 風天各種自在供母  
以諸精靈起屍食嗅 施害會從面前讚母

⑦摧他巫度母

禮拜以所謂寨及吼 甚摧他方謬輪之母  
以右縮左伸足壓而 火燄動盪至極燄母

⑧作摧魔敵度母

禮拜度礫大怖完全 摧毀魔之勇士之母  
水生面乃作具顰紋 殲滅無餘諸敵之母

⑨表三稀勝手印度母

禮拜表三稀勝手印 之指全飾於意間母  
無餘方之輪裝飾之 已之一切光會動母

⑩攝權(收服、征服)壞依度母

禮拜甚極歡喜壯觀 頭飾光之鬘間雜母  
以笑甚笑度大礫作 征服魔及壞依之母

⑪除一切貧窮度母

禮拜唯一能勾所有 守護地基諸會之母  
以顰紋搖動之誨字 度諸一切貧窮之母

⑫住吉祥度母

禮拜以月之塊飾頭 一切裝飾至極燄母  
從於髮髻間無量光 常作至極甚光之母

⑬如火燄燃度母

禮拜住於猶如末劫 火般燄燃鬘中之母  
右伸左縮從諸繞喜 之摧毀諸敵部之母

㊦ 忿怒具鬚紋度母

禮拜於地基之面以 手心打並以足踢母  
作具鬚紋且以誨字 直穿所有七層之母

㊧ 大靜度母

禮拜樂母善母靜母 離憂寂靜行境唯母  
以真正具柿哈及箬 故而消除大罪之母

㊨ 從明誨度母

禮拜從諸繞甚喜之 直穿全部敵身之母  
乃從置於十字咒之 以明誨作度之唯母

㊩ 搖三壞依度母

禮拜以度礪之足踢 且誨相之種子唯母  
搖諸勝山持邊作錐 山及三壞依之唯母

㊪ 除毒度母

禮拜手中持天湖之 相之具野獸相之母  
唸誦二大礪以吼字 消除諸毒無餘之母

㊫ 除苦度母

禮拜以諸天會之王 天及似人依止之母  
從諸喜以鎧甲之威 而除爭鬥惡夢之母

㊬ 除瘟疫度母

禮拜從豐滿日月之 二眼光甚極亮之母  
以誦二哈礪度大礪 除極猛烈瘟疫之母

㊭ 作辦事業度母

禮拜以置諸三彼性 正具息滅威力之母  
甚勝摧毀諸邪起屍 施害會之度礪唯母

## 以根本咒之此讚及 作禮拜乃二十有一 (誦七遍)

### (八)於天女敬頌

於天女真正具敬之 以彼具睿甚信而誦  
於黃昏及黎明起身 以念故甚賜諸無畏  
甚極消除一切罪業 摧毀一切諸走惡矣  
以諸七千萬位勝者 成爲將於速作授權  
從此中能獲得偉大 且走往究竟醒盛位  
以念而得甚極消除 以彼之故劇烈大毒  
堅住或者成爲擴散 吃啖以及喝飲悉皆  
完全斷除以邪瘟及 毒之刺痛一切諸苦  
於諸他具心亦如是 若真誦二或三或七  
則欲兒者將得兒子 欲財者亦得諸財物  
一切所欲皆成獲得 且無諸障並摧各各

### (九)至尊越具母頌

祈具悲愍至尊越具母 消除我及無極具心之  
二遮蔽且速圓二資糧 而令獲得圓滿之醒盛  
祈於尚未獲得彼之諸 一切生鬢亦以得人及  
天之最快樂而於作修 智一切者時於速消滅  
諸障礙邪障瘟疾病等 各種成爲非時死亡及  
惡夢惡兆八怖等一切 災害悉皆令成爲無有  
祈令從壞依越壞依之 所有吉祥幸福及快樂

榮華富貴皆增且盛故 無餘諸義無勤自然成  
 祈令勤修且增長勝法 及常修汝看見勝面容  
 悟空性義大寶菩提心 如上弦月增長且圓滿  
 (誦三遍)

願於彼勝者之壇城賢 且歡喜從極美麗最勝  
 蓮花出生以吾亦得以 無量光勝者直接授記

願以我從昔生鬢修天 三時一切醒盛事業母  
 青綠一面二手迅息母 成坤持青蓮花吉祥臨

願我等亦成爲唯如同 勝坤度母汝身那樣及  
 眷屬身壽量並剎界等 汝之最勝相貌那樣般

祈以讚汝且作祈禱力 對我等任何之彼地方  
 息滅疾病貧窮及戰爭 且令法及吉祥成增長

若欲作計數，則於此階段如前重新加持供物，然後從第一單元之開頭「於集…」～至第四單元之末尾「…成增長」為止，以重覆唸誦而計數。

(十)讚

於於界明純淨蓮月之 墊上一面二手綠度母  
 甚盛年齡右伸左縮足 方智結雙度母禮拜矣

願以此吾供養越具除 母之盡所有之白相善  
成爲無餘成母諸具心 皆令生於具樂勝刹矣

願以此供越具除 母之吾盡所有善  
乃是成爲無餘諸 具心往生於具樂

願斷除身過具相喻形 斷除語過具優雅美聲  
斷除意過觀所有所知 吉祥德猷母之吉祥臨

參結尾 分七：供食子、作酬謝供養、迴向、補過缺、祈恕錯誤、祈逝或住堅、作祝賀吉祥。

一、供食子 分四：以第一食子供二十一度母、以第二食子供諸具慧眼護法、以第四食子供諸基主。

(一)以第一食子供二十一度母 分四：加持食子、供食子、供供德等、祈禱。

●加持食子 分三：淨化、修空、生食子並加持。

乃於先前設置與事續相同之四個美麗食子，其中於第一食子以水灑，並且：

1. 淨化

**唵-瓦嘉璫阿明璫大-固那札李-哈拿哈拿-誨吽**


2. 修空

**唵-柿擔瓦-秀齡-薩璫瓦-齡璫瑪-**

**柿擔瓦-秀讀-誨**

3. 生食子並加持

成爲空性，從空性中，於以橈 (འཕྲུལ་) 字成諸寬且廣之

大寶器內，以誨（) 融化爲光而成無漏慧之除魔劑  
大海食子矣。

唵啊誨(三遍)

㊦ 供食子

成爲以二十一位至尊母聖母度母舌之筒狀光芒引  
取而食矣。

唵-阿瓏雅大瓏-薩爸燃瓦瓏-拔罍-  
爸瓏帝佳耶-柿哈-(三遍)

㊦ 供供德等

唵-阿瓏雅大瓏-薩爸燃瓦瓏-阿瓏鉛姆-  
爸瓏帝佳誨-柿哈

唵-阿瓏雅大瓏-薩爸燃瓦瓏-巴迪姆-  
爸瓏帝佳誨-柿哈

唵-阿瓏雅大瓏-薩爸燃瓦瓏-布夏貝-  
爸瓏帝佳誨-柿哈

唵-阿瓏雅大瓏-薩爸燃瓦瓏-讀貝-  
爸瓏帝佳誨-柿哈

唵-阿瓏雅大瓏-薩爸燃瓦瓏-阿盧給-  
爸瓏帝佳誨-柿哈

唵-阿瓏雅大瓏-薩爸燃瓦瓏-釧拿帝-

**唵** 嚩 帝 佳 誨 - 唵 哈

唵 - 阿 嚩 雅 大 嚩 - 薩 嚩 嚩 瓦 嚩 - 呢 偉 迪 -

**唵** 嚩 帝 佳 誨 - 唵 哈

唵 - 阿 嚩 雅 大 嚩 - 薩 嚩 嚩 瓦 嚩 - 夏 巴 大 -

**唵** 嚩 帝 佳 誨 - 唵 哈

四 祈 禱

以此具五欲德之	無漏除魔劑大海
供養食子供至尊	聖母度母天會之
主眷故祈以納享	而賜勝共諸成就

(二)以第二食子供諸具慧眼護法 分四：加持食子、供食子、供供德等、祈禱。

第二食子乃供諸具慧眼護法

一 加持食子

唵 啊 誨 (三遍)

二 供食子

唵 - 阿 嚩 嚩 摩 耨 - 薩 嚩 瓦 - 嚩 嚩 瑪 鞞 -

阿 迪 雅 奴 班 拿 - 埤 達 唵 啊 誨 吽 唵 哈

(三遍)

(施寶手印，左手拇指壓於無名指根紋，然後餘四指握拇指而成金剛拳置於心窩，再以右手在左拳上，覆掌而順轉左拳一圈然後掌心向上成施勝手印)

三 供供德等

**唵-瓦嘉瓏-阿瓏鉛姆-巴迪姆-布夏貝-讀貝-**  
**阿盧給-釗拿帝-呢偉迪-夏巴大-**  
**爸瓏帝佳誨-哂哈**

④ 祈禱

**以此具五欲德之 無漏除魔劑大海**  
**供養食子供保護 勝法天會故祈以**  
**納享而成辦無餘 息盛權猛之事業**

(三)以第四食子供諸基主是者、祈願。

第四食子乃供諸基主

分四：加持食子、供食子、禮拜四逝如

① 加持食子

**唵啊誨 (三遍)**

② 供食子

**拿瑪-薩瓏瓦-大袍釗大-阿瓦盧給帝-**  
**唵-洩撻瓏-洩撻瓏-誨 (三遍)**

廣大具力光咒手印乃：有二種方式，一、對境界較已高之對象：左手結金剛拳置於意間，右手結金剛拳然後直豎食指向外且拳心向上，然後仰掌右繞一圈，同時手指依序漸散，再掌心向下而彈指一聲。二、對境界較已低之對象則：左手結金剛拳置於意間，右手結金剛拳然後直豎食指向外，再略覆掌向於前下，然後仰掌右繞一圈，同時手指依序漸散，再掌心向下而彈指一聲。於此某些傳承乃亦以右手繫怒士拳而豎，並交付於供物，且彈指也。

③ 禮拜四逝如是者

**於多珍寶勝者越具除逝如是者禮拜矣。**

於最勝美色逝如是者禮拜矣。  
 於廣闊身逝如是者禮拜矣。  
 於離一切怖畏逝如是者禮拜矣。

④ 祈願

以此具五欲德之 無漏除魔劑大海  
 供養食子供養諸 境神基主故願以  
 納享而作不嫉妒 且作好諸助伴事

二作酬謝供養 分三：加持供物、供養、讚。  
 (一)加持供物 分四：淨化、修空、生供物、加持。

① 淨化

唵-瓦嘉瓏阿明瓏大-固那札李-哈拿哈拿-誨吽

② 修空

唵-娑撻瓦-秀齡-薩瓏瓦-齡瓏瑪-  
 娑撻瓦-秀讀-誨

③ 生供物

成爲空性，從空性中，於以唵 (ॐ) 字成諸寬且廣  
 之大寶器內，唵 (ॐ) 字融化爲光而成之諸供物，  
 成爲清澈且無阻礙，與虛空相同矣。

④ 加持

唵-阿瓏鉛姆-啊誨  
 唵-巴迪姆-啊誨  
 唵-瓦嘉瓏-布夏貝-啊誨

唵-瓦嘉瓏-讀貝-啊誨

唵-瓦嘉瓏-阿盧給-啊誨

唵-瓦嘉瓏-釷拿帝-啊誨

唵-瓦嘉瓏-呢偉迪-啊誨

唵-瓦嘉瓏-夏巴大-啊誨

(二)供養

唵-阿瓏雅大瓏-薩爸燃瓦瓏-阿瓏鉛姆-  
爸瓏帝佳誨-娑哈

唵-阿瓏雅大瓏-薩爸燃瓦瓏-巴迪姆-  
爸瓏帝佳誨-娑哈

唵-阿瓏雅大瓏-薩爸燃瓦瓏-布夏貝-  
爸瓏帝佳誨-娑哈

唵-阿瓏雅大瓏-薩爸燃瓦瓏-讀貝-  
爸瓏帝佳誨-娑哈

唵-阿瓏雅大瓏-薩爸燃瓦瓏-阿盧給-  
爸瓏帝佳誨-娑哈

唵-阿瓏雅大瓏-薩爸燃瓦瓏-釷拿帝-  
爸瓏帝佳誨-娑哈

唵-阿瓏雅大瓏-薩爸燃瓦瓏-呢偉迪-  
爸瓏帝佳誨-娑哈

唵-阿瓏雅大瓏-薩爸燃瓦瓏-夏巴大-  
爸瓏帝佳誨-娑哈

(三)讚

於於界明純淨蓮月之 墊上一面二手綠度母  
甚盛年齡右伸左縮足 方智結雙度母禮拜矣

三迴向

願以此善令我速 成爲至尊度母而  
僅一走者亦不留 悉皆置於彼地矣

四補過缺

以唸誦百字咒：

唵-爸瑪薩埵-薩瑪雅 瑪努巴兒雅  
爸瑪薩埵-地努爸帝叉 哲主美掬瓦  
肅度夏優美掬瓦 肅布夏優美掬瓦  
阿努孺度美掬瓦 薩孺瓦-斯給-美爸孺雅佳  
薩孺瓦-嘎孺瑪-肅佳美  
繼姆-矽孺姆-固孺誨 哈哈哈哈哈  
掬釵瓦拿-薩孺瓦-大袖釵大 爸瑪瑪明摩佳  
爸瑪掬旺 瑪哈薩瑪雅-薩埵啊誨吽

(三遍)

五祈恕錯誤

凡以吾睿愚癡而 凡所造作些微過  
凡爲具身依靠故 祈求怙汝恕彼諸

未得不知全亦以 無何能力而凡是  
於此所作彼諸事 應該以主作寬恕

凡是多餘或缺少 遺漏儀軌之支分  
及諸被我所遺忘 彼亦祈求作寬恕

六住堅或祈逝 分二：住堅、祈逝。

(一)住堅

祈求爲走者之義 此乃與像俱同住  
而亦嘉賜無疾病 長壽自在及諸勝  
唵-素唎-帝叉-瓦嘉唎耶-柿哈

(二)祈逝

若無像，則唸：

唵 瓦嘉唎摩  
祈至尊度母主眷逝回本處矣。

七作祝賀吉祥

願諸導師醒盛吉祥臨	願諸拯救勝法吉祥臨
願諸帶領集善吉祥臨	願依處三稀勝吉祥臨
願以我從昔生鬘修天	三時一切醒盛事業母
青綠一面二手迅息母	成坤持青蓮花吉祥臨
願成住淨及天王護法	加持及作利天之吉祥
而想樂嘉如意成就及	成爲長壽無病幸福臨

復次，此所謂《名爲供養度母之四瑞哲見極略儀軌大寶源處論》，乃爲成母一切具心於速離苦得樂、玫瑰嘎檔派永遠興盛，尤其……等諸如法大近善所欲之萬年事業永順昌隆，故而多聞者釋迦乞善嘎檔赤慶（敕誨大座）獎秋提雷洛桑饒結茲謝炯內嘎檔趣吉嘉布（菩提圓點睿賢甚盛慧源處敕誨法之王。亦稱：第廿五世大乘法王蓮花戲遊金剛）於：

內教曆 2514 年

嘎檔曆 966 年

阿帝夏大尊者示現全離憂 954 年

西元 2008 年 9 月 15 日圓滿完成

文字整理：沈□□大猷乳士、黃□□大猷乳士、陳□□大猷乳士

## 附錄：

於此，為修士順易了解至尊度母來源、二十一度母讚、度母百零八名號經、度母百零八名號之解釋、菩提道之燈及菩提道之燈之解釋，故而附錄下述六論：

甲乃從嘎檔文集 107 冊(度母法類上册)中取《至尊度母略傳金鏡論》(住名為至尊度母略傳金鏡論矣)。

嘎檔赤慶〔敕誨大座(敕誨教主)〕獎秋提雷洛桑饒結改謝炯內嘎檔趣吉嘉布(菩提圓點睿賢甚盛慧源處敕誨法之王。亦稱：第廿五世大乘法王蓮花戲遊金剛) 著

拿謨咕琳阿琳雅大琳耶

以吾身語意至極恭敬禮拜至尊度母矣  
以吾從內心最虔誠而皈依至尊度母矣  
以吾諸身受用三時善皆供至尊度母矣  
以吾至誠祈求至尊度母賜勝共成就矣  
為令普勝教尤嘎檔教昌盛且利諸具心  
故而以吾依據密續以及嘎檔派諸先師  
等諸印藏根傳上師勝口訣及諸論而撰  
名為至尊度母簡略傳記純金圓鏡論矣

於此分十六：來源之續、認識義確之度母、認識義引之度母、授記之故事、降魔之故事、貧轉富之故事、救自在天家主之故事、除雷電之故事、除病之故事、救小乘集善之故事、救吉祥德女子之故事、救月僕大學官之故事、救飄蕩戒香氣寺集善之故事、救八怖畏之故事、救十六怖之故事、賜勝成就之故事。

## 一、來源之續

乃雖有十方淨非淨剎中以無數醒盛所說之無數續，然而於此賢劫第四醒盛期，由釋迦摩訶醒盛亦說《百零八名號續》、《從二

十一禮拜等門讚之續》、《名爲度母大海之續》、《名爲度母之正出續》、《名爲度母作明母之品》、《名爲勝度母之執》、《名爲度母出各種業之續》、《名爲度母髮豎之續》、《名爲集出諸事業之度母勝義猷釵母續之王》及《名爲集出諸事業之度母勝義猷釵母續之王之後續》等甚多續。復次，作現相逝如是者亦說五頌半之修度母益德，續名爲《於天女敬》。

## 二、認識義確(所說之義或所觀察確定)之度母

乃一般而言諸醒盛之慧，實爲義確之度母，其慧以簡略而說，亦分二十一組(亦稱：慧法身之二十一組功德)：第一組，乃三十七菩提支。第二組，乃四無量。第三組，乃八解脫。第四組，乃住次之九入均。第五組，乃十盡皆。第六組，乃八掩映。第七組，乃無煩惱之持定。第八組，乃智願處。第九組，乃六現知。第十組，乃四各各正明。第十一組，乃四淨。第十二組，乃十權。第十三組，乃十力。第十四組，乃四無畏。第十五組，乃三無護。第十六組，乃三住念。第十七組，乃具無忘之法性。第十八組，乃正除隨眠。第十九組，乃大悲愍。第二十組，乃醒盛之十八不混法。第二十一組，乃智一切相。故而，諸醒盛之慧皆成爲義確之度母，雖有無數之慧法身度母，然而以利益具心爲主，則以簡單分類爲二十一組慧法身功德之度母。因此，三時諸醒盛皆以依彼二十一組慧而生，所以彼度母乃成爲三時一切醒盛之母親。

復次，彼二十一組慧，亦是以三時勝者利益具心之主要事業，故而慧法身之度母乃成爲三時醒盛之事業主宰，所以，此慧法身度母，乃非具色亦非具形，故成爲如虛空般無形之度母，遍諸法界矣。

## 三、認識義引(所說之義或所觀察不直接)之度母

乃具心之界、興趣、隨眠、根機、福報及緣份皆不相同，因此必須稱於各各而隨持，所以初業者必須受用之對象之醒盛，乃化身。因此，慧法身之度母亦為利諸具心以無數化身而救度，其中，若須以國王身份才能度者，則以國王相度之；若須以現皇后、大臣、將軍、商主、男人、女人、強盜、流氓、小偷、妓女、妓男、歌星、明星、文人、武人、出家、在家、美女、醜女、俊男、醜男、盲人、聾人、啞人、缺腳人、缺手人、植物人等各式各樣之人；或狗、貓、豬、牛、馬、獅、虎、豹、狼、蛇、鯨魚、鱷魚、鷹、烏鴉、孔雀等各種牲畜、各種餓鬼、各種地獄、各種非天及天等之身相才能度者，則以化為與彼相稱之身相而以善巧方便加以度化矣。

此外，若須以國、省、洲、島、城市、鎮鄉、村莊、田地、山、嶺、台地、平原、宮殿、寺、廟、樓房、宿舍、旅館、海、湖、江、河、溪、流、船、舟、車、橋、道路、樹木、藥材、食物、衣類、廚具、用品、珠寶等形相才能度者，則以與彼相稱之各種形相而加以度化矣。

復次，講述至尊度母之遍滿虛空之無數化身中，慧月公主之略傳。那麼，於往昔無量劫前，有一名為「各種光」之世界，爾時，鼓聲醒盛降臨於彼世界而廣大宏法，因此彼世界之主「各種光國之聚光大王」，不但全心全意護持鼓聲醒盛且以勝法治國，故而國泰民安、安居樂業、五穀豐登、無有戰亂、世界和平，人人皆享受法筵。彼時，聚光大王亦育有一公主，其公主於甫誕生便異於常人，極為美麗，更是賢慧且心地善良，國中無人可比，而且聰穎超越凡人，故而取名為「慧月」，於是慧月公主乃在人見人讚人見人愛之眼光注目下日漸長大。至八歲時，慧月公主於元月初八日上午八點，亦是其之生日那天，便以最虔誠之心，於鼓聲醒盛足下，以皈依醒盛、法及集善而正式成為醒盛教徒。從此日起

乃至一兆年間(此處一兆年，乃以六十秒為一分，六十分為一小時，二十四小時為一天，三十天為一月，十二個月為一年之方式計算)，慧月公主以不間斷供養鼓聲醒盛及其所有聞聲眷屬，且期間以舖滿六百公里路程之金、銀、碑磔、瑪瑙、珊瑚、琥珀、珍珠等七珍寶及瓔珞，供養鼓聲醒盛及其所有聞聲眷屬而取各各解脫戒及菩薩戒，且示現初發菩提心，於是獲得大乘資糧道，成為大乘初道之菩薩，故以廣大供養、布施、發菩提心之功德而速疾積集不可思議之福資糧。爾時，鼓聲逝如是者偕諸乞善以齊聲讚歎慧月公主之功德而云：「因為汝已積廣大福資糧，故汝有何心願，請便說出，吾等以諦詞令汝滿願。」且建議云：「汝應當發願將此女身立即轉為男身，且立誓作乞善乃為最佳，因為以男身，較女身方便作廣大利益具心及宏法事業，且三時一切諸醒盛，皆以男身而得醒盛，故汝若以男身修，則福慧資糧迅速增長，且快速能得醒盛之位矣。」

然而慧月公主聞畢，不但未發轉女成男之願望，反而回答鼓聲逝如是者云：「是故無男士且無女士，無無我滿漏且無意識，此立名為男女乃無實，壞依惡審成為全錯謬...。」其義是說吾決定不發願轉女成男，雖以男身較女身更方便度化具心乃無錯，然而吾已決定以女身而度具心。復云：「自古以來，醒盛皆以男身而成醒盛，故以男身而得醒盛者極為普遍，並非特別稀有。所以我於醒盛汝足下發願立誓，從今起乃至成為醒盛為止，皆以女身而利益具心。如此作法，乃過去諸醒盛未曾有過，因此，以女身而得醒盛，則真稀有且極難得。並且吾得醒盛而開始轉法輪度具心時，於諸法無自性之法界中，無論男女，吾將以平等心引導他們，並且給予最完整之教導，依照修學次第，漸漸令彼抵達醒盛境界，故而即使不轉成男身，不也同樣可令具心得醒盛耶？」

當鼓聲逝如是者偕諸眷屬聞聲聽畢慧月公主之發願及立誓後，於

是盡皆歡喜而讚歎云：「汝之願誓乃真至極稀有，並且極為殊勝啊！然而，發願以女身修至得醒盛，自古至今汝為第一人。」慧月公主自從發願立誓起，乃至一兆年期間，日日住於皇宮且修持定而獲得無生法忍之境界，且獲得名為「度一切走者」之持定，以彼持定之力，於每日早上之時間，若未度完一兆具心以從壞依心而置於忍耐為止，則誓不食用早餐。並且於每日晚上之時間，若未度完一兆具心以從壞依心而置於忍耐為止，則誓不食用晚餐。故而從彼起，各地具心將「慧月」之名改為「度母」而到處稱揚，且以鼓聲逝如是者亦授記云：「從爾時起乃至得無上菩提為止，名稱皆唯『天女度母』矣。」

復次，至尊度母於往昔名為全勝世界之號為成義醒盛之足下，亦發誓防護拯救具心之八怖及十六怖等諸災害，且於九十五劫期間，以入住名為「摧毀諸魔之持定」而每日度十萬兆走者，完全置於思擇，並每晚亦調百億魔，故而得名為「憂苦母」、「迅母」及「勇女」矣。

其外，於往昔名為無阻劫，有位名為「無垢光之現」之乞善，於彼以十方諸醒盛以大悲愍光芒授權而成為眼目觀聖者，於彼復又以成為五族逝如是者等諸醒盛之慧本質大光芒授權而前後二光芒以成為乾坤方式而混合，從彼中出天女度母而從眼目觀之意間出，滿足諸醒盛之意旨，相續不斷殷勤作諸走者之義。凡是遭遇八及十六等諸災害之諸哀求者，立即作拯救及保護，且於諸欲求榮華富貴乃至得醒盛位者，亦令其心想事成，尤其為短壽者，以現為白度母賜壽成就而令長壽。為諸弱者，以現為作明母賜權成就而令其得大權。為諸低智慧者，以現為具音母而令其開大智慧。為諸以靜不能調者，以現為具德天女等而加以調伏。

總之，住於諸醒盛及菩薩間之女天身者皆為度母化身，且於名為「南方持舟山」之刹中，於上層以眼目觀轉法輪，於下層則以至

尊度母相續不斷轉法輪。此外，於「璵葉剎土」亦以化爲兒茶樹林之度母等二十一度母而成辦息盛權猛等諸事業。

#### 四、授記之故事

乃至尊度母於璵葉剎及持舟剎中爲隨持劣乘者而常轉法輪，尤其於過去七劫時，至尊度母降臨於名爲「不動國」正轉法輪期間，十方諸醒盛皆前來參加度母之授權，且以彼諸醒盛齊聲稱至尊度母爲諸醒盛之親生母親，並讚歎至尊度母於過去無數大劫，以大悲愍心度化無數具心令某些得醒盛，某些得菩薩，某些得自勝，某些得聞聲。復彼諸醒盛齊讚於不動國所宣之六十萬個法門，並齊聲授記於未來爭劫時，所須之息盛權猛四種全俱備之十二萬二千法門，以悲愍心而復宣揚於根機成熟者矣。因此，四千偈文之度母法類，於釋迦醒盛尚未降臨瞻普洲前，以天龍等加以保管。

#### 五、降魔之故事

乃釋迦醒盛於菩提樹下示現爲得醒盛而降魔時，以從額間放出度母相之無數光而以吼鳴八大笑聲等降伏諸魔類，且令彼諸入善道。

#### 六、貧轉富之故事

乃往昔印度，有位極爲貧窮之人，名爲「德賢」，因爲極爲貧窮，故而努力四處尋找能夠救濟之人。爾時，於途中某一地方，看見一塊大石上有一尊天然形成之度母像，於是，立即歡喜且極虔誠祈禱云：「與其求世間人幫忙，不如求汝爲佳，因爲凡夫大多只求自己之利益，諸醒盛菩薩則僅作利他，且吾行走至今，已經厭倦，故而請汝指點我歟。」

爾時，大石上之度母像聽畢其虔誠訴求後，竟然開口告彼人云：

「從汝跪拜處之正前方，不遠處有一聖塔，於聖塔下有一裝滿珍珠及寶石之瓶，汝可取彼作為資本而將來利益諸貧人歟。」云畢。德賢依指點前往察看，果真有指點之物，因此內心極為歡喜及感恩而對度母云：「感謝！感謝！」度母於是告云：「因為汝心極為虔誠，所以福報成熟而得此物，此亦是賜汝之共成就，從今乃至得醒盛為止，以此物為本汝將成為世界中首富。然而，於此之前，汝須先以部分寶物供養諸醒盛菩薩，酬謝恩惠，亦須以部分寶物救濟貧人，令彼諸如汝一般離苦得樂，其餘部分才留為己用。其實，汝之業果原本註定須作七世貧人，因為汝此世極虔誠修吾，故而改變汝之人生而成富貴人士矣。」

### 七救自在天家主之故事

乃往昔印度無憂王時，有位家主，名為「自在天」，乃其國首富，因為生性樂善好施，故而經常行善，所以善名遠播。當時國王，見而心生嫉妒，於是敕令逮捕，將要監禁，押至皇宮門前時，自在天生至極恐懼，於是急切呼求至尊度母拯救，當時，至尊度母如同良母愛獨子般，立即以大悲愍加持監獄門檻，剎那間令成黃金。自在天於是趕緊持黃金供獻國王。然而國王之心，被不歡喜且被嫉妒心蒙蔽，因此仍將自在天關於監獄裡。至尊度母見此，於是從牢房上空中降下珍珠雨，自在天獲得所賜珍珠後，同樣快速將珍珠供獻國王，於彼同時，監獄旁之枯木，亦奇蹟般開出美花且結果纍纍。因為見此種種瑞兆，國王受到感動，心中嫉妒逐漸轉為歡喜，且肯定自在天是位具大福報及智慧之人，於是聘請自在天擔任宰相輔佐國政，令百姓安居樂業，榮華富貴，且其國成為前所未有之富裕強國矣。

### 八除雷電之故事

乃往昔印度，有五百位堅信三寶而排斥外者之人士。某一次，途經一座外者之神廟，恰巧遭遇外者正在聚會祭拜彼等之天神。當時，堅信三寶之人士，並未加以理睬，直接從門前走過。此一舉動，觸怒外者之天神，於是以降猛烈霹靂欲劈打堅信三寶之人士，使得堅信三寶之人士極為驚慌失措，趕緊呼求至尊度母救命救命。爾時，至尊度母立即加以救護，令堅信三寶之人士平安無事，並且將外者天神所降猛烈霹靂回擊外者天神之廟，頃刻摧毀，亦降伏外者之天神，令彼諸外者改信三寶矣。

### 九除病之故事

乃往昔印度有位集善，法號名為「德相」，平時交遊廣闊，後來不幸染患痲瘋病，並且傳染於同寺之五位集善，使他們皮膚潰爛及毛髮脫落，雖遍尋名醫，仍不痊癒，他人深怕傳染，盡皆遠離他們，使得他們流落街頭，乞食度日。某日，於行乞路途中，看見一塊大石上自然出現之至尊度母像，並且周圍滿刻至尊度母之咒字。他們心生感動，一一跪拜至尊度母像並且流淚虔誠祈求至尊度母除病苦，故而立即從至尊度母像之臉流出除魔劑，他們於是立刻取除魔劑作飲用及沐浴，不久便快速療癒嚴重痲瘋病，身體健康相貌俊美更勝以前矣。

### 十救小乘集善之故事

乃往昔印度之東北方，有一集善乞善之取水處，於過去大乘興盛時期，許多石上，皆刻有至尊度母像，然而及至小乘興盛時，因為許多小乘集善排斥大乘，故而將大乘經典及聖像，加以燒毀或摧壞，當時國王得知此事，極為震怒，下令將要逮捕及懲罰這些小乘集善。彼諸得知將要被國王逮捕處罰時，心生至極恐懼，於是跪在至尊度母像前，祈求救命。爾時，從度母像發出聲音云：

「汝諸伏藏於水中便可避難，且可平安無事。」彼諸聽後，又驚又疑，因為附近只有淺水灘，怎有可能作為隱蔽而令官差拘捕不著？然而至尊度母一再出聲催促，於是聽從命令，躲於淺水灘。果真不久官差到臨，遍處搜尋，卻未尋得一位集善，於是離去，彼諸集善便平安無事矣。

### 士救吉祥德女子之故事

乃往昔印度有位男商人，名為「持惡星」，生性惡劣，時常與人結仇，故而某日，仇家趁黑夜時，縱火燒屋，火勢極為兇猛，無路可逃，恰好彼男士，有位篤信三寶之名為「吉祥德」之善良女兒，當時極為害怕燒死，於是以哀哉呼：「度母度母！」而祈禱，故立即現為紅度母而從空中降下豪雨撲滅大火矣。

### 士救月僕(Candragomin)大學官之故事

乃往昔印度有位大學官，名為「月僕」，專修度母，長大後，娶名為「度母」之東印度邊上國公主為妻。某日，聽到女傭直呼公主之名「度母」，故而心想己之本尊與妻名相同，乃不適宜，於是棄妻逃跑，國王得知下令逮捕，於途中捕獲，國王告云：「若不與吾女在一起，則吾將把汝投於水中。」月僕大學官仍未答應，因此國王下令將彼裝於箱中投於具行河中。當時彼大學官以讚至尊度母，故而至尊度母於具行河中央化一小島，將彼救至彼小島中，彼小島便被取名為「月島」。並且至尊度母以人與人相見般親自與月僕大學官見面而作加持。其後，國王見此，心生懺悔，前來拜見，拜大學官為上師，亦以至尊度母為本尊，修而獲得成就矣。

### 士救飄蕩戒香氣寺集善之故事

乃往昔印度有一間寺，名為飄蕩戒香氣寺，某日，其寺之一百位集善搭船前往對面東岸，然而船舶忽被洶湧河水沖至河流中央，危急之時，彼諸集善急切齊聲呼求至尊度母救命，當時，彼諸見到寺中至尊度母像急奔出來，救彼諸集善平安抵達岸上矣。

### 齒救八怖畏之故事 分二：外組、內組。

外組 分八：獅子之怖、象之怖、火之怖、蛇之怖、盜賊之怖、鐵鍊之怖、海之怖、食肉之怖。

內組 分八：傲慢之怖、愚癡之怖、瞋恚之怖、嫉妒之怖、邪見之怖、吝嗇之怖、貪之怖、猶豫之怖。

其中，救彼外八怖之第一獅子之怖及內八怖之第一傲慢之怖，乃往昔印度有位名為「天童」之樵夫，為砍柴而前往樹林時，遭遇一隻飢餓母獅，被母獅銜於口中正欲食時，彼樵夫以至極怖且懼怕而一心祈禱度母，故而度母立刻現化一位穿葉衣之婦女於面前而從獅口取救，然後置於市集矣。故而於此，以讚而云：「祈從以往壞聚見山之，溝壑而持較他勝傲心，且具蔑視他之爪家者，傲慢獅子怖中速拯救」。

救彼外八怖之第二象之怖及內八怖之第二愚癡之怖，乃往昔印度有位滿十二歲名為「長壽悅意」之女童，為採花而前往森林時，遭遇一隻狂象，被象以鼻捲而纏，且以象牙將刺擊時，女童即時憶起度母名號而從內心祈禱，故而狂象被馴服，然後以象鼻將女童置於高石台上而以鼻作禮拜，復取而置於城中市集，再置於公屋，又置於神廟，再置於王宮門口，故而大家稱讚此女乃具大福報，其後成為一位優秀皇后矣。故而於此，以讚而云：「祈從以利鋼鉤念知未，調且以飲欲德醉酒而，迷亂力入邪道毗露害，獠

牙癡象怖中速拯救」。

救彼外八怖之第三火之怖及內八怖之第三瞋恚之怖，乃往昔印度有位名爲「長壽天」之男商人，生性惡劣，時常與人結仇，故而某日，仇家趁黑夜時，縱火燒屋，火勢極爲兇猛，無路可逃，當時極爲害怕燒死，於是以哀哉呼：「度母度母！」而祈禱，故而立即在屋子上空，出現藍且美麗之雲，並以降如牛軛大之豪雨而撲滅大火矣。故而於此，以讚而云：「祈從非理作意風吹動，於彼惡行濃煙動蕩中，唯具能力焚燒善森林，瞋恚火之怖中速拯救」。

救彼外八怖之第四蛇之怖及內八怖之第四之嫉妒之怖，乃往昔印度，有位名爲「賢財」之商主，以五百套珍珠半平下懸而買下當時一位名爲「賢女」名妓之一夜，故而該名妓夜間前往商主家之途中，抓一樹枝時，恰好被纏繞在樹上之毒蛇轉而纏繞其女且欲危害時，該名妓至極害怕而祈禱度母，故而彼蛇立即成爲花鬘而七日間爲身之裝飾，且七日後彼蛇變成離毒之白色蛇而入於大海矣。故而於此，以讚而云：「祈從貪於無明稠密洞，且見他榮華富貴時以，不忍而以惡毒速瀰漫，嫉妒蛇之怖中速拯救」。

救彼外八怖之第五盜賊之怖及內八怖之第五邪見之怖，乃往昔印度，有位極富裕名爲「童子」之商主，以一千駱駝、五百牛王馱運貨物，前往銅洲，途經曠野時，遭遇食人肉之千位盜賊，即將殺害時，當時商主至極害怕而祈禱度母而云：「除汝之外，無有其它依怙，故請汝救救吾」。度母於是立即現化無量無邊持武器之軍隊而驅逐諸盜賊至於極遠處，令商人平安往返矣。故而於此，以讚而云：「祈從遊行於劣禁入之，可畏曠野及常斷荒漠，

且毀諸利樂城及寺之，惡見賊之怖中速拯救」。

救彼外八怖之第六鐵鍊之怖及內八怖之第六之吝嗇怖，乃往昔印度，有位名為「大力」之賊魁，為偷竊而進入王庫，然而看見庫內有酒瓶，以嗜酒原故，於是飲用成醉而睡於庫內，然後被管庫員發現，因此遭到逮捕，關於監獄中，以鐵鍊繫縛，且令其做超出刑期之勞役時，彼心中感覺：「坐牢服刑乃應該，然而令吾做超出刑期之勞役，乃不公平。」於是誠心祈禱度母，故而度母立即從虛空中現化一隻具五顏色之大鳥而解開鐵鍊，並且牢門自動開啓，因此平安返回己處。返家當夜，夢中出現一位以所有裝飾裝扮之婦女，告云：「汝若念吾之恩惠，則汝及眷屬皆從今起捨棄偷業歟。」故而彼盜魁及五百眷屬全部捨棄偷業而作廣大善事矣。故而於此，以讚而云：「祈從具心被縛於無盡，有之監獄而無自由且，以難啓愛之鎖抱之慳，吝鐵鍊之怖中速拯救」。

救彼外八怖之第七海之怖及內八怖之第七貪之怖，乃往昔印度，有五千位商人為採珠寶，駕三大船，前往寶洲。其中二艘船已經裝滿珠寶及上等檀香而返回時，因觸怒寶主龍王，故而被彼放出大風，所以船舶被風吹至於極危險處，而且又遭遇極猛浪濤，故而船上繩索皆斷，使得船上之珠寶及栴檀盡皆失落大海中，當時船舶雖大，然亦將近沉沒，大家驚慌，於是信仰淨者天王者，盡力祈求淨者天王，信仰入遍天王者，盡力祈求入遍天王，信仰自在天王者，盡力祈求自在天王等壞依之諸天，然而未見效果。其中有一位財勢較小篤信三稀勝之近善商人，說云：「既然如此，大家不如祈求度母，最為有效。」於是帶領大家心想度母而從口大聲唸誦度母十字咒，故而立刻風平浪靜，於是平安返回家鄉矣。故而於此，以讚而云：「祈從極難渡越有流向，沖至接近猛

業風緣而，生老病死波浪全動之，貪慾海之怖中速拯救」。

救彼外八怖之第八食肉之怖及內八怖之第八猶豫之怖，乃往昔印度東部，有一間寺，住許多聞聲集善。某日開始，每晚必定有位前往寺外經行之乞善死亡，使得集善人數減少。某夜，有位善戒前往寺外，故而遭遇一位身體黑色吡露獠牙之食肉，從其頭捉時，彼善戒即說：「聽說大乘派有位能救八怖名為度母者。」心想：「皈依彼矣。」於是呼度母度母而祈禱，故而立即現化一位持劍之黑色天女，以劍作威脅時，食肉便云：「吾從地下取一裝滿珍珠之鐵瓶而祈求善戒汝寬恕。」從此以後，寺之災害全消矣。故而於此，以讚而云：「祈從遊於諸時癡虛空，且特危害確定之尋求，攻擊解脫生命惡毒者，猶豫食肉怖中速拯救」。

總之，救八怖乃度母之如海拯救事業中如滴水般僅為代表性而已。於其餘十方世界之事業，則無法測量。

其外，亦有兩種八怖之算法，第一種：獅之怖、象之怖、火之怖、蛇之怖、大水之怖、鐵鍊之怖、盜賊之怖、食肉之怖。第二種：火之怖、水之怖、毒之怖、武器之怖、軍之怖、敵之怖、飢餓之怖、死亡之怖。

其外，亦有關於至尊度母救八怖之不同故事：

(一)救火之怖之故事。

乃往昔印度南方，有一通達三部器之名為「持水」之乞善，是位依修《屠王敵續》及《度母正出續》而成就明咒者。曾在名為「腰帶」地方與一位淨族邊階者辯論，戰勝邊階者，令當地許多具心加入內教，因此邊階者心生報復，當持水學官與乞善在寺舉行法會時，率領邊階者之信徒，放火燒寺，故極緊急時，持水學官以極虔誠祈禱至尊度母，於是立即從上空中出現至尊度母，並且降下豪雨撲滅大火，故而持水學官及乞善們平安無事，且彼諸邊階

者亦以看到如此神奇而加入內教矣。

### (二)救大水之怖之故事

乃往昔印度，有位名為「無死獅」之學官，曾經擔任國王之秘書，亦是一位宣講顯現法之學官，彼依《度母正出續》而持至尊度母為特別本尊，且曾住於印度北方之「猴木村(亦稱：香氣村)」二十餘年而宏揚顯現法，故而具有五百位學徒。因此，當地有一護持黑方名為「戲遊」之兇暴龍王，心生嫉妒白方者，所以某日在地方降下暴雨，造成洪水氾濫，危及學官住處及村落，於是學官極虔誠祈禱至尊度母，故而洪水向右轉流入大河中，並未危害學官住處及各村落，且洪水反而將兇暴龍王之住處沖毀，爾時彼龍王心想，如此神奇以誰作耶？聞知乃至尊度母之加持力量而成，於是轉而加入內教，立誓守護白方者矣。

### (三)救鐵鍊之怖之故事

乃往昔印度，有位名為「天獅」之學官，因為其通達大小乘之法，故而成為嘎戲米璫(黃紅、紅花)國王之上師，且在嘎戲米璫等地區廣大宏法，因此以隨持大多數小國王、無數淨族及其他族而建立五百餘寺。一段時間，此位學官在嘎戲米璫附近外教地區宏揚內教，使當地大多數外教徒改信內教，因此外教逐漸衰落，此情形令信奉外教之小國王心生嫉妒，於是拘捕學官關於監獄中，且云：「汝須捨棄內教轉信外教，否則將斷汝頭。」學官答云：「寧棄身命亦不捨內教，因除三寶外，別無究竟皈依處。」於是國王下令以鐵鍊繫縛學官關於待死之牢房中。爾時，學官虔誠祈禱至尊度母，故而至尊度母立即將鐵鍊變成花鬘，並從監獄上空降注許多花雨及檀香末，且出現悠揚天樂，使得國王聞聲前來觀看，發覺繫縛學官之鐵鍊已成花鬘，於是下令再以另一鐵鍊繫縛，如

前一般，鐵鍊再次變成花鬘，如是七次，七根鐵鍊盡成花鬘後，令國王及臣僕極為驚訝，心生感動，於是向學官懺悔，並且皈依三寶成為內教徒矣。

#### (四)救盜賊之怖之故事

乃往昔印度，有位名為「已成善友」小乘顯現法之學官，某夜，在夢中，看見於釋迦醒盛及諸醒盛菩薩會前，有位藍色天女，對學官云：「汝應善加學習大乘法。」夢醒之後，於是學官依照至尊度母授記前往嘎戲米璫聽聞許多經續法，並至尊度母作為特別本尊。其後，學官前往中印度學習《去往智慧彼岸經》，途中，遭遇盜賊，被綁於供奉「難行」女神之廟內，將要殺害學官，並以其鮮血祭拜女神，於是學官趕緊呼求度母救命，故而度母立即現身，摧碎女神塑像，使得諸盜賊驚慌逃跑，令學官亦平安無事。其後彼諸盜賊心想，彼之神較吾女神更厲害，於是返回向學官懺悔且加入內教矣。

#### (五)救象之怖之故事

乃往昔印度，有位名為「英俊名稱」之持戒學官，依《度母正出續》而將至尊度母作為特別本尊。某次，從印度中部前往西部，在一座山中弘揚內教，因而聚集許多集善乞善。其附近有許多信奉外教之藍眼突厥人，每當看見許多穿紅衣之內教徒聚集一處時，便心生瞋恨，於是以前一百餘隻大象坐騎組成軍隊，向學官及徒眾攻擊，於是學官與諸乞善虔誠祈禱至尊度母，故而至尊度母立即現身云：「朝進攻之象群噴水。」因此學官及諸乞善依言朝象群噴水，使得象群極為害怕，悉皆轉頭逃跑，進犯之突厥軍隊因此敗退，於是學官及諸乞善平安無事，其後進犯之突厥軍見此神奇，亦返迴向學官懺悔且加入內教矣。

#### (六)救虎之怖之故事

乃往昔印度之「美財(亦稱：劫財)山」，有位名為「醒盛饜」之學官，某次前往一村落，看見村落中有許多空屋，恰遇一位老者，於是詢問情況，老者答云：「此處老虎為患，許多村民及生物遭到老虎攻擊啖食，故而空屋成為虎穴，而且諸老虎於白晝在前方覓食，汝切莫前進，趕緊返回歟！」學官聽畢，當下生大悲愍心，決定前往調伏彼諸猛虎，於是朝前方繼續前進，果然遭遇許多猛虎，且諸猛虎亦撲向學官，欲加殺害，於是學官以猛力祈禱至尊度母且唸誦至尊度母咒而朝撲來之猛虎灑水，故而立即令諸猛虎轉惡心成善心，不但未加害學官，並承諾不再傷害具心，且受至尊度母之加持，彼諸猛虎死亡亦皆投生於天界矣。

#### (七)救蛇之怖之故事

乃於往昔印度，有位名為「持三寶」之學官，亦是方象大學官之學徒，彼於印度東方弘揚內教期間，從大海中出現一條大毒蛇，吞食許多人類及大象，學官顧慮附近城中無數具心之安危，於是虔誠猛力祈禱至尊度母並唸誦至尊度母咒，然後將誦咒加持之芥子拋向大毒蛇而勸蛇離開此地，返回龍宮，於是大毒蛇立即轉身返回大海，不復傷害走者矣。

#### (八)救食肉之怖之故事

乃往昔印度，有位名為「慧天」之學官，亦是靜天大學官之學徒，長住於印度南方，除聽聞內教之法，亦作宏揚內教，某日欲前往北印度雪山專修，於是啓程往北前進，途中，邊行邊作廣大利益無數具心。爾時，一處村落，有食肉作害，某一日，更使村長及許多農夫受害而死亡，故而學官前往該村落超度時，遇一死者已成起屍而四處奔跑，於是學官以唸誦至尊度母咒加持之金剛槪投

向起屍，擊中起屍之頭，令彼倒地不起。當時學官亦以極虔誠祈求至尊度母救度彼諸壽量未盡卻遭食肉害死之具心，故而至尊度母立即現身，並從虛空降下除魔劑雨，使得彼諸遭食肉害死之具心復活矣。

五救十六怖之故事 分十六：救敵之怖之故事、救獅之怖之故事、救象之怖之故事、救火之怖之故事、救蛇之怖之故事、救盜賊之怖之故事、救獄之怖之故事、救水之怖之故事、救食肉之怖之故事、救病之怖之故事、救食嗅之怖之故事、救貧之怖之故事、救離親之怖之故事、救王法之怖之故事、救冒犯之怖之故事、救衰之怖之故事。

#### (一)救敵之怖之故事

乃於往昔中印度，有位名為「睿智賢」王族，在林園裡睡眠時，遭到手執武器之千餘位敵軍包圍，當時無有救援者，正在危急之時，憶起曾聽至尊度母能救十六怖，於是緊急祈禱至尊度母並呼喊至尊度母名號。爾時，至尊度母立即到臨彼之面前虛空，且從至尊度母蓮足吹起狂風，將諸敵軍皆吹向十方平安送至各自來處，故而彼王族亦平安返回己處矣。

#### (二)救獅之怖之故事

乃如前〈救八怖畏之故事〉之〈救彼外八怖之第一獅子之怖及內八怖之第一傲慢之怖〉之故事。

#### (三)救象之怖之故事

乃如前〈救八怖畏之故事〉之〈救彼外八怖之第二象之怖及內八怖之第二愚癡之怖〉之故事。

#### (四)救火之怖之故事

乃如前〈救八怖畏之故事〉之〈救彼外八怖之第三火之怖及內八怖之第三瞋恚之怖〉之故事。

#### (五)救蛇之怖之故事

乃如前〈救八怖畏之故事〉之〈救彼外八怖之第四蛇之怖及內八怖之第四之嫉妒怖〉之故事。

#### (六)救盜賊之怖之故事

乃如前〈救八怖畏之故事〉之〈救彼外八怖之第五盜賊之怖及內八怖之第五邪見之怖〉之故事。

#### (七)救獄之怖之故事

乃如前〈救八怖畏之故事〉之〈救彼外八怖之第六鐵鍊之怖及內八怖之第六之吝嗇怖〉之故事。

#### (八)救水之怖之故事

乃如前〈救八怖畏之故事〉之〈救彼外八怖之第七海之怖及內八怖之第七貪之怖〉之故事。

#### (九)救食肉之怖之故事

乃如前〈救八怖畏之故事〉之〈救彼外八怖之第八食肉之怖及內八怖之第八猶豫之怖〉之故事。

#### (十)救病之怖之故事

乃往昔印度有位名為「海神」之淨族導師，不幸染患癩瘋病，且經彼傳染於五百位淨族，使他們亦染患嚴重癩瘋病，鄰近醫生皆

無法醫治，其後彼諸遭受病苦折磨而流落街頭，且以乞食度日。某日，於行乞路途中，看見一塊大石上自然出現之至尊度母像。他們心生敬信，於是虔誠祈求至尊度母除病苦，故而立即從至尊度母像之手流出除魔劑，彼諸以除魔劑作沐浴，痲瘋病便痊癒矣。

#### (土)救食嗅之怖之故事

乃往昔印度一座森林中，有五百位聞聲乞善正在修持定，爾時，食嗅以化爲淨族、婦女、乞善，及兇猛獅子、大象等前來，以威脅、讚美等手段迷惑彼諸乞善，令某些成昏迷、某些成瘋癲、某些則沉迷歌舞。彼時，其中一位乞善察覺此乃外邪來障，憶起至尊度母乃救諸恐怖障礙之特別本尊，於是在一塊木板上書寫：「此森林乃至尊度母所有」之字懸掛於樹上，故而立即使得遭到食嗅作障之乞善獲救，彼諸亦對至尊度母生起猛力信仰，並且盡皆皈依大乘矣。

#### (土)救貧之怖之故事

乃往昔印度，有位名爲「海子」之貧窮淨族，正當極爲困苦之時，於路途中，看見一尊在路邊之石刻至尊度母像，於是向至尊度母像虔誠訴苦並祈禱。爾時，石刻至尊度母像立即出聲云：「不遠前方有一供依，在其近處挖掘便可獲得寶物。」淨族依照指示，果真挖出甚多金銀珍珠等寶物，使此位貧窮淨族及其後之七代，皆消除貧之怖矣。

其外，亦有一位名爲「天喜」之貧人，於虔誠唸誦至尊度母名號及祈禱後，立即有位身穿葉衣之女子出現面前，並且指示云：「前往東方歟。」貧人依言往東方前進，途中，在一座沙丘上睡眠時，突然被一陣鈴聲喚醒，看見一匹佩有綠色鈴鐺之馬，正用前蹄挖掘沙土，並且頃刻間奔離極遠。彼人於是依著馬蹄之挖掘痕跡向

地下挖掘，首先挖到一座銀製門，漸次挖到黃金製、水晶製、琉璃製等七種珍寶所造之七層門，進入之後，前往甚多龍、神及非天居住之境域，彼人與所遇龍、神及非天享用種種殊勝快樂且獲得許多珍寶後，從洞穴返回家鄉時，人世界已過數百年，幾代國王已經去世矣。

#### (三)救離親之怖之故事

乃往昔印度有位名為「具賢」之極為富裕淨族，具有妻子、兒女及眾多親屬。某次，發生嚴重瘟疫，使其長輩、妻子、兒女、兄弟等親屬盡皆死亡，唯留彼孤單一人。正當彼心中極為痛苦而前往江繞城時，正值許多近善正在舉行至尊度母之慶典法會，於是便以一掬鮮花供養至尊度母並作虔誠祈禱。其後，在返回家鄉之路途中，恰遇印度國王正在選擇女婿，彼幸運中選，成為國王女婿，並且接任王位，為酬謝至尊度母恩惠，彼建造一百零八座至尊度母殿並建立至尊度母定期法會矣。

#### (四)救王法之怖之故事

乃往昔印度，有一位名為「月兒」之極富裕家主，因為得罪國王，將被逮捕時，帶領許多國王之臣民逃往其他城市。國王於是派遣四位力士前往拘捕家主，在押回國家時，家主憶起至尊度母，於是虔誠猛力祈禱且呼求至尊度母，正當國王派人為家主戴上枷鎖時，至尊度母立即加持令成珍珠項鍊，對家主行刑時，刑具成為美花，未傷家主。國王及臣民見此情形，極為驚訝，認為彼乃是一位具大福報之人，於是釋放且聘為大臣，利益黎民百姓矣。

#### (五)救冒犯之怖之故事

乃往昔印度，有位名為「具樂」之農夫近善，於前往農田之途中，

看見一尊施害像，無意間從像上跨越過去，觸怒附像之施害神，於是當近善返回家中後，施害神便朝其房屋降下二十一塊燄燃天鐵(霹靂)，正當危急之時，近善及家人急切呼求度母救命，至尊度母立即將燄燃天鐵變成花朵，使近善、家人及房屋財產等平安無事，降下之天鐵，近善則贈予持明修士，作為法器矣。

### (六)救衰之怖之故事

乃往昔印度，有位名為「有修」之家主，攜帶許多商品前往他鄉貿易，突然計劃前往大海尋找珍寶，於是將商品寄放朋友處，然後搭船前往海洋尋寶，多年之中未有收穫，及至某次遭到海風將船吹至一座海島，島上具有許多珊瑚及梅檀，於是歡喜採收珊瑚及梅檀裝滿船舶。不料在回程之海上，遭遇大鯨攻擊，船舶沉沒，彼位家主幸運抱住一塊木板，漂回陸地。其後前往朋友家，欲取回寄放之財物時，怎知朋友已經過世，其親人又不認帳，故而無法取回寄放之財物。因為衰敗而正當極為痛苦時，一位朋友勸彼信仰至尊度母並且虔誠祈禱，在當夜睡夢中，至尊度母立即顯現並指示前往海邊，於是依言前往，意外尋回失落海中之寶物及梅檀，其後彼又前往去世朋友住處，從地下挖出以前寄放之財物矣。其外，亦有兩種不同十六怖之算法，第一種：國王懲罰之怖、天之怖、地主之病之怖、疫癘之怖、飢餓之怖、軍之怖、正直士危害之怖、邪鬼精靈之怖、霹靂之怖、霜及冰雹之怖、地震之怖、火之怖、水之怖、星隕之怖、翔天空之怖、惡夢之怖。第二種：敵之怖、獅之怖、象之怖、火之怖、蛇之怖、盜賊之怖、被胃索繫縛之怖、大海動亂之怖、食肉之怖、令病死之怖、被王(食喫)定害之怖、貧窮之怖、離女人之怖、擾亂國王之怖、降天鬼之怖、衰財之怖。

夫賜勝成就之故事

乃歷來有甚多修士，以修至尊度母法門，獲得勝成就。

於往昔印度，從釋迦醒盛開始宣講密續起，直至龍修聖者前，共有五千位修士，以修至尊度母，故而獲得勝成就。

其後在龍修大怙主時期，亦有五千位印度修士，以修至尊度母，獲得勝成就。

於從龍修聖者直至阿帝夏大尊者為止，亦至少有一千萬位印度修士，以修至尊度母而獲得勝成就。

從阿帝夏大尊者起至宗咖巴勝者前，至少有五百萬西藏修士，以修至尊度母而得勝成就。

從宗咖巴勝者起至睿藏所喜妙齡持金剛為止，至少有二千萬修士，以修至尊度母而獲得勝成就。

其餘世界各地，以修至尊度母而獲得醒盛及菩薩者，則無量無數矣。

如是為成母一切具心於速獲得醒盛位、釋迦勝教遍布五大洲、全世界榮華富貴幸福美滿，尤其世界唯一至寶德無比玖誤嘎檔派勝教久住於諸世界，故以...

...  
...  
...  
...  
...  
...  
...  
...  
...  
...  
...

...  
...  
...  
...  
...  
...  
...  
...  
...  
...  
...

...等成千上萬嘎檔派信徒各以供養皎潔觀綾及替代璊哲兒費而屢屢祈求，

如是以撰至尊度母傳之所有，  
善根爲令成母一切具心遠離，  
諸地獄餓鬼俯走而暫時獲得，  
人天位及究竟得醒盛故迴向。

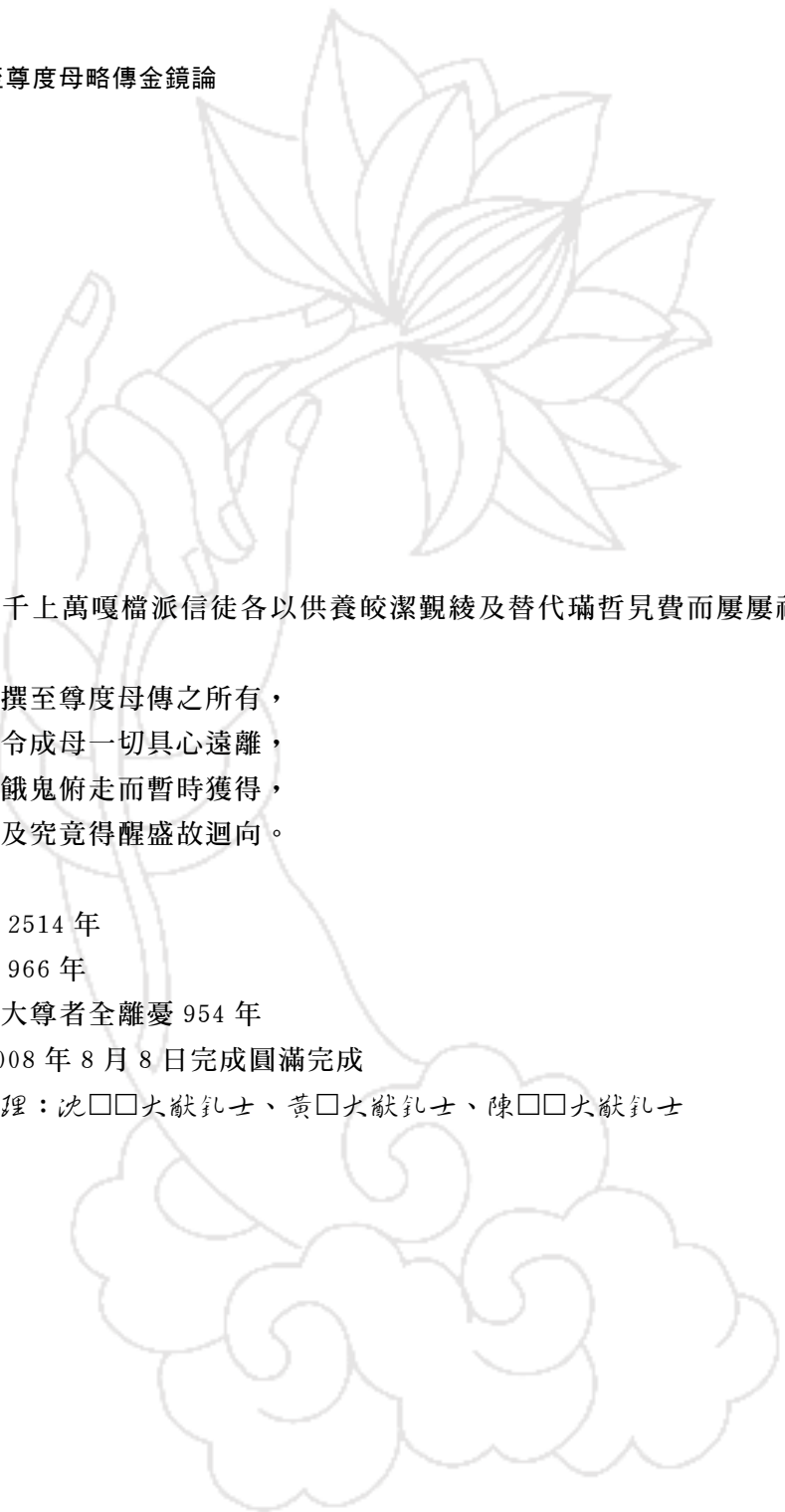
內教曆 2514 年

嘎檔曆 966 年

阿帝夏大尊者全離憂 954 年

西元 2008 年 8 月 8 日完成圓滿完成

文字整理：沈□□大猷乳士、黃□大猷乳士、陳□□大猷乳士



乙乃從嘎檔文集 107 冊(度母法類上册)中取二十一度母讚之略釋《令諸修士歡悅論》(住名爲令諸修士歡悅論矣)。

嘎檔赤慶〔敕誨大座(敕誨教主)] 獎秋提雷洛桑饒結苾謝炯內嘎檔趣吉嘉布(菩提圓點睿賢甚盛慧源處敕誨法之王。亦稱：第廿五世大乘法王蓮花戲遊金剛) 著

拿謨阿璫雅大璫耶

於諸勝者無餘事業 現爲極美麗天女相  
越具除母以敬禮拜 而詮說彼讚之詞義

那麼，於此簡略詮說以作現相正圓滿醒盛以二十一禮拜而讚美至尊度母之詞句之義，所以此讚乃雖如通稱爲一切度母之主兒茶樹林度母之讚，然而若以分爲支，則亦可成爲二十一度母之讚，故而某些嘎檔派之祖師將二十一頌讚皆解釋爲僅兒茶樹林度母之讚，然而於此，則以結合二十一度母而詮說。由此看來，某些祖師說二十一度母皆爲兒茶樹林度母之化身，某些祖師則說度母本來便有不同之二十一種。總之，作祈禱時，若想以其他度母圍繞於兒茶樹林度母，或其他度母皆集於兒茶樹林度母，則有以彼諸隨持之最佳依係，故而如彼則最善矣。

於此，於詮說正讚前，先以引嘎檔派之口訣而簡述，若依彼，則於唸誦二十一度母讚前，以增加「祈從最勝境持舟，從綠色姆(མྱེ)字生且，以無量光飾於頭，三時醒盛事業母，度母偕眷蒞臨矣。天及非天以首冠，於足蓮以敬跪拜，於諸貧窮作度母，母親度母禮拜矣。**誓，禮拜至尊母聖母度母矣。**」而唸誦，乃以前五句而知曉從何處迎請，其餘詞句則知曉爲禮拜矣。

復次，詮說正讚分二十一：禮拜迅勇度母、大息度母、具金色度母、頂髻全勝度母、發誨聲度母、全勝三壞依之度母、摧他巫度母、作摧魔敵度母、表三稀勝手印度母、攝權(收服、征服)壞依度母、除一切貧窮度母、住吉祥度母、如火燄燃度母、忿怒具鬚紋

度母、大靜度母、從明誨度母、搖三壞依度母、除毒度母、除苦度母、除瘟疫度母、作辦事業度母。

### 一、禮拜迅勇度母

乃以從「禮拜度母迅母勇女，眼乃似如剎那電母，是從三壞依怙淚生，面之一千萬蕊出母」之門而讚，故而彼詞義乃先以引「禮拜」而讚。讚之對象乃說為從輪迴及走惡中度諸走者之度母矣。彼度母，乃迅速成辦具心之諸義及攝權之事業，故名為迅母。並作摧毀魔及煩惱，故名為勇女矣。彼度母之眼，乃光至極明亮且以放之光，成為似如剎那閃電般之母。若問彼度母乃從何生？則答，是從住於地下、地上及虛空三壞依（世界）之怙主眼目觀之臉壇城之眼睛之淚水下降而生之面之蓮花之一千萬蕊中所出生之母矣。

### 二、大息度母

乃以從「禮拜乃是秋季之百，團圞望月疊疊面母，以一千顆星聚而諸，甚極分開光甚燄母」之門而讚，故而彼詞義乃先以引「禮拜」而讚。讚之對象乃說為是具如秋季之百個團圞望月疊疊般之皎白並亮麗面容之母，且彼亦以一千顆星聚集於虛空而諸甚極分開。所謂甚極分開，乃說如以飾作裝飾般之白光甚極燄燃之母矣。彼之事業，乃作摧毀病邪等矣。

### 三、具金色度母

乃以從「禮拜手乃以從黃藍，水中生之蓮花飾母，布施精進難行息滅，忍耐思擇唯行境母」之門而讚，故而彼詞義乃先以引「禮拜」而讚。讚之對象乃說為以手乃持以從顏色如金般黃而具略藍之光澤出生之水中生之蓮花作裝飾於己全手之標幟之母，並具以布施、精進及難行（戒律）息滅煩惱，且如是忍耐、思擇及唯彼性

之行境者之智慧等之度母矣。

#### 四頂髻全勝度母

乃以從「禮拜逝如是者頂髻，無極全部勝利行母，以得無餘去往彼岸，勝者之子至極依母」之門而讚，故而彼詞義乃先以引「禮拜」而讚。讚之對象乃說爲如逝如是者之頂髻般，成爲以諸具心作供養之處，且從無極不順方(敵)全部勝利之行爲者之母，並以諸已得以布施等執之十地無餘去往彼岸之勝者之子，以至極恭敬而依止足蓮之母矣。彼之事業，主要乃作壽獲自主(可自由掌控自己壽命之長短)矣。

#### 五發誨聲度母

乃以從「禮拜以度大璫誨字，盈欲方及虛空之母，七個壞依以足壓伏，而無遺留能勾之母」之門而讚，故而彼詞義乃先以引「禮拜」而讚。讚之對象乃說爲以發訶度大璫誨之明咒之字，且以從彼放之光芒作盈滿諸欲(欲界)、方(色界)及虛空(無色界)之母，亦可詮釋爲盈滿諸地下、地上及虛空矣。所謂七個壞依乃通常算法爲三走惡(地獄、餓鬼、俯走)、人、欲天、色界及無色界共七，或另有算法爲六族(地獄、餓鬼、俯走、人、非天、天)加中有共七，凡是以何種算法，彼諸以足作壓伏而彼皆亦以明咒之威力，而無遺留能作勾召之母矣。彼之事業，乃作攝權矣。

#### 六全勝三壞依之度母

乃以從「禮拜施百火天淨者，風天各種自在供母，以諸精靈起屍食嗅，施害會從面前讚母」之門而讚，故而彼詞義乃先以引「禮拜」而讚。讚之對象乃說爲以施百天王、火天、淨者天王、風天及具各種形之大自在天王等壞依之諸大天作供養之母，且以諸精

靈、起屍、食嗅及施害會亦從面前以至極恭敬而作讚美之度母矣。彼之事業，乃作消除精靈邪矣。

#### 七摧他巫度母

乃以從「禮拜以所謂寨及吼，甚摧他方謬輪之母，以右縮左伸足壓而，火燄動盪至極燄母」之門而讚，故而彼詞義乃先以引「禮拜」而讚。讚之對象乃說為從口以發所謂寨及吼之猛聲，而作甚極摧毀以他方惡思行所作謬輪（化乃迷亂或錯亂。輪乃法數）之一切惡行之母，乃以住右縮且左伸之足之姿態且甚極鎮壓壞依之諸桀傲者，而住於慧之火甚極燄且動盪至極燄燃中央之母矣。彼之事業，主要乃作退回他之惡咒矣。

#### 八作摧魔敵度母

乃以從「禮拜度璫大怖完全，摧毀魔之勇士之母，水生面乃作具顰紋，殲滅無餘諸敵之母」之門而讚，故而彼詞義乃先以引「禮拜」而讚。讚之對象乃說為以從口僅發所謂度璫等除大怖畏之聲，亦能完全摧毀敵及魔之勇士（天子魔）等之母，乃如盛開之水生（蓮花）瓣般美麗之面，乃以作具顰紋之怒母相而殲滅無餘外內諸敵之母矣。

#### 九表三稀勝手印度母

乃以從「禮拜表三稀勝手印，之指全飾於意間母，無餘方之輪裝飾之，己之一切光會動母」之門而讚，故而彼詞義乃先以引「禮拜」而讚。讚之對象乃說為以左手作代表三稀勝之手印（伸直食指、中指及小指而以拇指捻無名指）且以彼之三指全飾於己意間之母，故以東等無餘方之輪作裝飾（作美麗），乃作美麗之從己身生之一切光會以網縵動盪且作圍繞之母矣。彼之事業，主要作防護矣。

十、攝權(收服、征服)壞依度母

乃以從「禮拜甚極歡喜壯觀，頭飾光之鬢間雜母，以笑甚笑度大璫作，征服魔及壞依之母」之門而讚，故而彼詞義乃先以引「禮拜」而讚。讚之對象乃說爲若他者看見，則意甚極歡喜且以具掩映之壯觀之大寶頭飾，放光之會及以珍寶鬢間雜作飾之母，故而以從口笑甚極笑之門，甚極發出所謂大璫度大璫等已咒，而作征服諸魔及壞依之母矣。

十一、除一切貧窮度母

乃以從「禮拜唯一能勾所有，守護地基諸會之母，以顰紋搖動之誨字，度諸一切貧窮之母」之門而讚，故而彼詞義乃先以引「禮拜」而讚。讚之對象乃說爲唯一能勾十守方及四守壞依等所有守護地基之諸會之母，彼乃住於以顰紋搖動之怒母相，且以意間以誨字幟之光，而度諸一切貧且窮之苦走者之母矣。

十二、住吉祥度母

乃以從「禮拜以月之塊飾頭，一切裝飾至極燄母，從於髮髻間無量光，常作至極甚光之母」之門而讚，故而彼詞義乃先以引「禮拜」而讚。讚之對象乃說爲以月之塊(朏月)飾於頭，且從一切裝飾光至極燄燃(放射)之母，乃從於頭之髮髻間以住族主無量光醒盛，恆常作放至極甚光之母矣。彼之事業，乃主要賜吉祥矣。

十三、如火燄燃度母

乃以從「禮拜住於猶如末劫，火般燄燃鬢中之母，右伸左縮從諸繞喜，之摧毀諸敵部之母」之門而讚，故而彼詞義乃先以引「禮拜」而讚。讚之對象乃說爲以住於猶如壞時之末劫火般甚極燄燃而圍繞之鬢中之母，彼乃以右伸且左縮之姿態，而雖放從諸圍繞

光芒之會，然而亦以正住於令歡喜之中央而摧毀諸敵部之母矣。彼之事業，乃主要防護魔及障礙矣。

#### 𠵼忿怒具鬚紋度母

乃以從「禮拜於地基之面以，手心打並以足踢母，作具鬚紋且以誨字，直穿所有七層之母」之門而讚，故而彼詞義乃先以引「禮拜」而讚。讚之對象乃說為於地基之面，以具威脅指之左手之掌心打，並以足踢之母，彼乃作臉具鬚紋，且以在右手心之誨字放光芒，直穿所有七層之母矣。

#### 𠵼大靜度母

乃以從「禮拜樂母善母靜母，離憂寂靜行境唯母，以真正具怖哈及𠵼，故而消除大罪之母」之門而讚，故而彼詞義乃先以引「禮拜」而讚。讚之對象乃說為以無漏樂而為樂母，以斷煩惱偕習氣而為善母，以無垢而為靜母，以得離憂寂靜而成為彼之行境者之唯一母，乃以唸誦以真正具怖哈及𠵼（於後怖哈及於頭𠵼）之已咒大璣，故而消除他者之大罪之母矣。

#### 𠵼從明誨度母

乃以從「禮拜從諸繞甚喜之，直穿全部敵身之母，乃從置於十字咒之，以明誨作度之唯母」之門而讚，故而彼詞義乃先以引「禮拜」而讚。讚之對象乃說為於意間輪躋之誨字及諸輻，以咒字從諸圍繞而成甚極美麗，故而以從令意歡喜之咒鬘所放之光芒直穿全部敵身之母，乃從置於意間𠵼大璣等十字咒之門，而以唸誦𠵼拿瑪大璣、拿謨哈璣、誨哈璣怖哈之明咒誨字，故以斷除他之明咒之諸威力而從彼中作度之唯一母矣。

### 七搖三壤依度母

乃以從「禮拜以度璫之足踢，且誨相之種子唯母，搖諸勝山持邊作錐，山及三壤依之唯母」之門而讚，故而彼詞義乃先以引「禮拜」而讚。讚之對象乃說爲以度璫(迅母)之足踢地，且從意間放誨相之種子之唯一母，以彼之力乃搖震諸勝山、持邊山、作錐山並地下、地上及虛空三壤依之唯一母矣。彼之事業，乃主要作摧毀他者之明咒矣。

### 六除毒度母

乃以從「禮拜手中持天湖之，相之具野獸相之母，唸誦二大璫以吼字，消除諸毒無餘之母」之門而讚，故而彼詞義乃先以引「禮拜」而讚。讚之對象乃說爲手中持住於具天之除魔劑湖之相之具野獸兔相之月輪之母，乃以唸誦具十字大璫大璫二次之二大璫，且以吼字作消除諸毒病無餘之母矣。

### 五除苦度母

乃以從「禮拜以諸天會之王，天及似人依止之母，從諸喜以鎧甲之威，而除爭鬥惡夢之母」之門而讚，故而彼詞義乃先以引「禮拜」而讚。讚之對象乃說爲以諸天會之王大淨者、施百等諸大天王、其他天及似人非人依止足蓮之母，乃從諸歡喜以明咒鎧甲之威儀，而消除所有他之爭鬥惡夢之母矣。

### 四除瘟疫度母

乃以從「禮拜從豐滿日月之，二眼光甚極亮之母，以誦二哈璫度大璫，除極猛烈瘟疫之母」之門而讚，故而彼詞義乃先以引「禮拜」而讚。讚之對象乃說爲從如豐滿日月般之二眼，放光甚極亮麗且燄燃之母，乃具以誦奢大璫度大璫度璫怖哈哈璫哈哈璫吼吼之



...  
...  
...  
...  
...  
...

...等成千上萬嘎檔派信徒各以供養皎潔觀綾及替代璫哲兒費而屢屢祈求，

故以撰令諸修士歡悅論所有，  
善根爲令成母一切具心遠離，  
諸地獄餓鬼俯走而暫時獲得，  
人天位及究竟得醒盛故迴向。

內教曆 2514 年

嘎檔曆 966 年

阿帝夏大尊者全離憂 954 年

西元 2008 年 9 月 8 日圓滿完成

文字整理：沈□□大猷乳士、黃□大猷乳士、陳□□大猷乳士

丙、乃從嘎檔文集 727 冊(能王文集之第 27 冊)中取《度母百零八名號經》(住名為度母百零八名號經矣)。

若於授權時，則以下須僅以學官讀誦一遍。

於具德悅意持舟 全以各種界裝飾  
 以各種樹作敷而 甚多二生啼發聲  
 各種流水大喧嘩 各種野獸作動亂  
 以諸各種類之花 而以嗅洋溢於諸  
 且具各種悅意果 六足歌之聲並以  
 似人吟唱悅耳歌 以狂象正傲且慢  
 且諸持明成就會 及諸食嗅亦吟歌  
 以離貪之諸能者 其他菩提薩埵會  
 及諸十地自在並 聖母度等諸天女  
 及諸一千位明后 恆常嘉作依止矣  
 以其他怒士王會 及馬頸等作圍繞  
 中住勤奮利益諸 具心故為越具除  
 眼目觀故而具德 蓮花精華能者為  
 坐墊且具大難行 以具慈及大悲愍  
 而對廣大天眷屬 說法者乃端正坐  
 於彼近處大力手 中金剛乃正站立  
 而祈求具最勝大 悲愍眼目觀而云  
 能消除以盜賊蛇 獅子大象虎水等  
 諸怖畏故以大能 者對我說以汝令  
 彼諸沉沒於輪迴 大海具心被輪迴  
 胃索繫縛之走者 從貪瞋癡垢解脫  
 如彼求而以壞依 怙越具除說此語

具德彼乃眼目觀  
悅耳詞乃說此語  
乃是以從無量光  
知爲吾之壞依母  
勤奮救拔走者母  
似如望月般臉光  
非天及似人明亮  
令施害惡鬼怖畏  
說云莫怖莫怖母  
爲真正執走者義  
各種怖畏動亂義  
僅以憶念諸名乃  
從各種怖畏海中  
以彼故於諸壞依  
度母以合掌而坐  
百零八名號說歟  
及甚喜菩提薩埵  
增長福吉祥名稱  
令成摧毀一切病  
令成無病壽增長  
大能者說彼等歟  
甚極全觀諸最勝  
以右手作說法印  
彼語智慧至極大

手中金剛甚悟令  
聽歟秘密王之主  
救主之願力而出  
以具大悲愍且以  
如同太陽顯現般  
令諸一切天偕人  
令諸三壞依搖震  
乃爲手中青蓮花  
住於虛空界而燄  
爲滅武器之劫等  
以諸勝者生吾而  
一切具心以吾護  
一切具心以吾度  
以勝者會稱吾爲  
於眼前並此語祈  
諸十地自在怙主  
之令成斷罪令成  
唯令增諸藏及財  
令成入德以及祥  
於諸具心修想慈  
眼目觀根至極笑  
而生出此般之慈  
以俱備相性之福  
嘉哉嘉哉大難行

專一愛諸具心之	諸大份之人聽歟
凡是唸誦此諸人	真正成為財自在
真正脫離一切病	正具一切諸自在
確定焚燒非時死	亡者走往具樂刹
彼諸以吾作講說	天集善聽於吾歟
於此以作隨喜而	成為嘉繫縛且讚

(一遍)

若於授權時，則以下須學子跟隨學官唸誦三遍。

善

具善乃是大威儀	壞依醫生大美譽
具音母乃寬眼母	智慧德乃增睿母
令積母乃蓋印母	柿哈

(三遍)

若於授權時，則以下須學子跟隨學官唸誦一遍。

善之相之欲色母	勤奮利益諸具心
從戰作度勝者女	天女去智慧彼岸
聖母度母悅意母	具叢鼓螺興盛母
明之后妃悅詞母	具月之臉大白女
不敗乃具黃色衣	大幻乃是大白女
大力乃去往彼岸	大粗女乃大暴女
作碎瞋之具心母	甚極息者乃靜相
完全勝利燄燃光	具電之鬘之勝幢

持劍之輪弓武器  
 夜女黑女夜行母  
 美母善母同之翔  
 秘密女乃住岩洞  
 生育作明意速母  
 淨母諦母他不勝  
 對唐捐者甚說道  
 婦女身乃鎮無量  
 成母暴母除魔劑  
 大份賢份示美母  
 猛乃是大入禁母  
 作依作敬誠實母  
 常母走普隨行母  
 作醒作活施財母  
 眼目觀王自己生

令尋令僵黑女乃  
 作護令惑乃靜女  
 淨者女乃作明女  
 吉祥作義乃息母  
 具頭顱乃大勁女  
 大首領女住悲愍  
 賜勝作賜母講說  
 山處母乃猷釵母  
 母諱母財母福母  
 作竟作滅令怖母  
 勤奮專一利走者  
 語之自在息細母  
 作辦諸義賢女母  
 無畏福最能者母

(一遍)

若於授權時，此諸益德以學官唸誦而令學子聽聞。

此百零八名號乃  
 最好最勝稀有密  
 令諸賢份成具份  
 令息一切諸病母  
 凡以具慧讀三遍  
 以彼乃於不久時

稱呼為作利益故  
 於天境中亦難得  
 令一切諸毒衰退  
 對諸具心賜樂母  
 而作潔淨且住平  
 亦成獲得勝子德

恆常可愛及快樂  
 貧者變成富裕者  
 愚者變成大智慧  
 成爲聰穎無庸疑  
 縛者從縛得解脫  
 從名言中亦獲勝  
 敵者變成爲朋友  
 故具角及具獠牙  
 狹窄難勝利爭鬥  
 各種怖畏動亂中  
 若以念此諸名號  
 則作度脫諸怖畏  
 使令度脫非時死  
 令士夫得悅耳譽  
 生爲人乃具有義  
 以唯以彼之功德  
 凡是此乃早起而  
 凡是作唸誦士夫  
 彼乃具長時之壽  
 人乃以德成喜且  
 諸作策動他心瞋  
 具粗心天龍施害  
 食嗅身腐爛精靈  
 作屠惡鬼及本女  
 施害女及諸餓鬼  
 令瘋諸大邪夢魘  
 令失憶食肉等諸  
 及起屍等諸天會  
 亦成不跨越影子  
 如是成爲復來供  
 成爲縛瞋之具心  
 成爲不患疾病等  
 具富及受用功德  
 成爲增繁子及孫  
 成爲具慧憶前世  
 具種且見成歡喜  
 具威儀且詞清晰  
 成爲見諸典籍者  
 依止正侍奉善友  
 以菩提心作裝飾  
 生於任何處於彼  
 乃以醒盛恆不棄  
 以具德眼目觀自在  
 在聖者所說之至尊母聖母度母百  
 零八名號經終結矣。



...  
...  
...

...等成千上萬嘎檔派信徒各以供養皎潔靚綾及替代瑠哲晃費而屢屢祈求。

故以撰度母百八名號經所有，  
善根為令成母一切具心遠離，  
諸地獄餓鬼俯走而暫時獲得，  
人天位及究竟得醒盛故迴向。

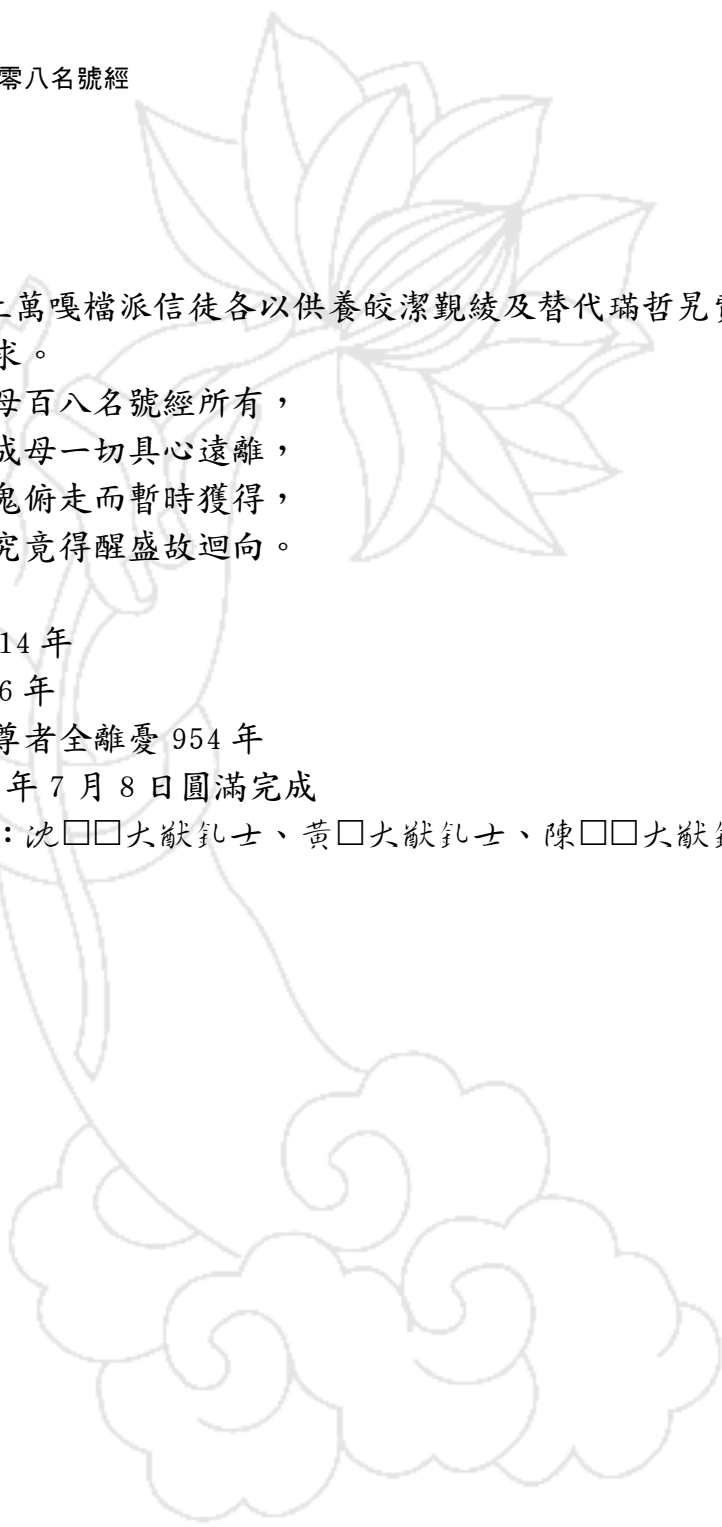
內教曆 2514 年

嘎檔曆 966 年

阿帝夏大尊者全離憂 954 年

西元 2008 年 7 月 8 日圓滿完成

文字整理：沈□□大猷乳士、黃□大猷乳士、陳□□大猷乳士



丁乃從嘎檔文集 107 冊(度母法類上册)中取至尊度母百零八名號經之略釋《遠離外內八怖危害之休息國論》(住名為遠離外內八怖危害之休息國論矣)。

奢斯諦

以極恭敬禮拜上師與至尊母聖母度母無別之足矣。

祈求諸時及暫時隨持矣。

於以慧嘉裝扮相喻形 而以月作莊嚴之靠背  
 稀奇美麗可愛雙八齡 至尊度母足下禮拜矣  
 以五面音之吼聲嘉說 敵方飲二腦漿全破裂  
 從獸八怖中救具份者 怙汝乃為禮拜供養境  
 以八大怖等外內危害 害之弱小走者休息國  
 以度母百零八名號撰 持寶美女喜筵而歡悅

那麼，於此略述至尊母聖母度母之百零八名號之義，分五：名義(書名含義)、譯禮(翻譯之前，譯師對己之上師或本尊禮拜)、論義(論或書之主要內容或義，他人譯為：正文、文義)、結義(總結之義)、迴向。

一名義

印度語：阿璘雅大璘-撻達璘-拿瑪-阿札-夏大嘎

漢語：至尊母聖母度母百零八名號

印度有四種語言〔嘉組語(桑斯嘎璘帝。Sanskrit)、普通語(自性語。爸璘-嘎璘帝。Prakrit)、食肉語(畢夏吉。Pisaca)、殘缺語(阿瓦拔璘夏。Apabhramsa)。他人譯為：天語、土語、顛鬼語、訛誤語。音譯為：梵語、巴利語、昆舍遮語、阿婆商夏語〕，其中以嘉組語，則此論之名中，所謂「阿璘雅」為聖者，於此則譯為聖母。「大璘」為度母。「撻達璘」為賢、至尊。「拿瑪」為名、名號。「阿札」為八。「夏大嘎」為百。

二、譯禮

禮拜至尊聖母度母矣

其中，「禮」乃以三門作恭敬或供養、奉獻矣。

「拜」乃作掃除惡業、罪及遮蔽或祈求、拜託矣。

「至」乃生三時一切醒盛之母中，最至高，或成爲最勝矣。

「尊」則是若從外看，則不犯各各解脫戒。若從內看，則不犯菩薩戒。若從密看，則不犯讚之戒矣。

「聖母」乃已成遠離見斷不善(見道時該斷之不善)，且超勝輪離(輪迴及離憂)之過失矣。

「度」乃將諸具身從苦海度矣。

「母」乃於諸具心以無親疏而以平等作於何何調之義矣。

三論義 分二：話題、正論。

(一)話題 分三：敘述至尊度母之極略傳、敘述眼目觀聖者之極略傳、敘述持舟山王剎之結構。

●敘述至尊度母之極略傳

乃若說至尊度母最初發心之情況，則於往昔無量劫前，於名爲「各種光」之世界，出現一位名號爲「鼓聲」之逝如是者，故而有位至極恭敬彼教之名爲「慧月(本知月)」之公主，以彼於一兆年間，從未間斷而供養彼醒盛及諸眷屬聞聲及無數菩薩集善，且日日以設置與以珍寶無間隙皆充滿於十方十二隨量相等之無價供物而發菩提心矣。彼乃初發菩提心也。爾時，以諸乞善鼓勵云：「汝以此善若發願此生堪成爲男身作宏法事，則如是成，故而該作歟！」雖慧月公主說許多回答話，然而最後四句乃：「是故無男士且無女士，無無我滿漏且無意識，此立名爲男女乃無實，壞依惡睿成爲全錯謬」等，其義乃說依男身欲菩提者極多，然而無任何以女身而作走者義矣。以此原故，吾乃立誓乃至輪迴爲空爲止，以女身而作走者之義矣。從彼起，於一兆年間，住於皇宮而

以善巧方便正受用五欲德而修想持定，故獲得無生法忍，且修名爲「度一切走者之持定」矣。然後獲得彼持定而以彼之能力，從彼起每日上午之時將一兆具心從壞依心中度而置於忍耐爲止不食用早餐矣。於下午時亦如是作矣。從彼起，昔慧月公主名轉爲度母名矣。彼時，鼓聲逝如是者亦授記云：「乃至無上菩提未現前，爾時汝名皆成爲天女度母矣。」

另外，至尊度母於往昔全勝世界，於成義逝如是者足下，以立誓護且救十方浩瀚刹之一切諸具心之所有危害而入均於摧毀一切魔之持定，故而從彼起乃至九十五劫期間，每日度十萬兆走者，完全置於思擇，並每晚亦調百億魔，故而得名爲「度母」、「憂苦母」、「迅母」及「勇女」矣。

### ㊟敘述眼目觀聖者之極略傳

乃眼目觀聖者乃往昔於名爲無阻劫時，成爲「無垢光之現」乞善。爾時，以十方諸逝如是者以大悲愍之光芒授權於彼，故而無垢光之現乞善乃成爲眼目觀聖者。彼時，復以五逝如是者等諸醒盛菩薩授予以成爲慧自性之大光芒之權，故而前後二光芒成爲乾坤以混合而成爲天女度母，且以從眼目觀聖者意間出，而令諸醒盛之意饜足，作救一切具心之八大怖及十六怖等所有危害矣。

### ㊟敘述持舟山王刹之結構

乃以續而說，則從「於具德悅意持舟…」～至「及馬頸等作圍繞」爲止共五頌半。其義是說，於此賢劫，以從二資圓滿之具德大悲愍聖者之慧自現而成，且凡以任何誰見至極悅意，立即以不得自主而自然而感動並令生堅信之持舟山王刹，乃地基爲大寶琉璃之自性，且全以各種珍寶界(類)作裝飾，並以僅想便能於己面前出現一切欲求事之從各種珍寶成之甚多樹作敷於諸方，而於敷之樹頂，有甚多二生(從卵生之具翅各種鳥類)啼發悅意之法聲。且於中間中間，以蓮花綴飾之池及從彼諸流出之各種流水，以淙淙發勝

法之大喧嘩聲而流於四方。於森林及草域以花作飾之上，安逸之各種野獸作動亂（歡騰滾滾狀而作遊戲）。以諸蓮花、青蓮花等各種各類之花，而以香氣之嗅味洋溢於諸方，且具各種各式之悅意果實，於彼之上，諸六足會（蜜蜂群）飛翔遊蕩享受花精且唱出大乘法之歌之聲音，並以各種男女之似人非人以彈奏具千弦之琵琶，故而以彼琵琶吟唱出悅耳之勝法歌聲。以狂象己之面頰醉瓶之酒（唾液、口水）正傲且慢，且諸持明成就諦詞之會，及具馬頭之樹等諸食嗅王主眷，亦吟唱勝法之歌聲，且以遠離貪等諸煩惱之諸能者之諸聞聲除敵者、除聖者外之其他新入大乘之菩提薩埵會，及獲得甚喜地等諸十地自在之菩薩，並聖母度母等諸天女，及諸一千位持明咒之后等無數眷屬全圍繞，而恆常嘉作依止矣。以其他怒士王會，及馬頭等對怒士王手中金剛作圍繞，偕以天及人等不可思議之眷屬圍繞之中央，住有最勝導師眼目觀聖者矣。

（二）正論 分六：以何說、以誰如何求、策勵聽聞、復又至尊母親自策勵且賜光、立誓講說、說正百零八名號之義。

### ●以何說

乃從「勤奮利益諸…」至「說法者乃端正坐」為止，其義是說，往昔以眼目觀聖者雖無量具心從苦海中救拔，然而若以依總具心而看，則仍然成爲少數，因此眼目觀聖者不忍其餘具心受苦而掉下眼淚，示現悲傷模樣，爾時，至尊度母從彼眼淚中生出而云：「吾願作此諸具心於速從苦海中度之服侍，因此請汝莫掉眼淚。」如是祈求，故而從眼目觀聖者二眼眶中，甚至一具心亦不令越過且以眼觀諸壞依，故名爲眼目觀，以不看報答及美譽等而以全心勤奮利益諸具心，故爲越具除，或具最勝六份（自在圓滿、色圓滿、德圓滿、名稱圓滿、慧圓滿、精進圓滿）之眼目觀所住，故而持舟剎土乃成爲悉圓滿之具德矣。於彼剎之中央，於以表無染垢之蓮花精

華之蕊上能者成爲坐墊，所謂彼能者，乃於壞依中極有名且屬最大天之日及月作爲坐墊而住於彼上，且成辦具心之義時，具大難行(些微累)亦無之大睿力(膽識極大)者，以具最勝慈及大悲愍之眼目觀聖者，而對天、龍、施害及食嗅等廣大天等眷屬聚集之中央，說至尊度母百零八名號等法者之導師眼目觀聖者乃端正而坐矣。

### ●以誰如何求

乃從「於彼近處…」至「以大能者對我說」爲止，其義是說，那麼心想，此諸至尊度母之續及百零八名號等，若是眼目觀聖者所說，則此等應該非勝者之敕，因爲非具大悲愍之釋迦導師所說，則如彼之釋續名爲《走空母秘密圓點》所云：「乃於持舟山之頂，以釋迦獅說之續」般而回答，眼目觀聖者所說，乃以釋迦摩訶勝者尚未出現前之其他醒盛之教興盛時宣說，以此釋迦教而言，則又以釋迦醒盛重覆說一遍，故而亦成爲釋迦摩訶勝者之敕矣。

那麼，釋迦導師以承諾示現成醒盛之事蹟展示於具心而入於菩提精華，以從眉間放光芒遍射諸魔處，故諸魔軍到來時，釋迦摩訶勝者以度母相以八笑而笑，故而彼諸魔倒於地且成昏厥，然後釋迦導師再現爲不搖怒士，以令諸魔粉碎之持定而殲魔，復又於菩提精華得正圓滿醒盛而與不動逝如是者成爲無別時，以天女度母作供養，故而說彼之廣咒續矣。

復詳細說明六勝者之壇城而爲令所說之諸續不沒落，故諾宣說於六族走者之具心，於是諸醒盛菩薩會等從持舟刹而蒞臨，且對無量無數之天、龍、施害及食嗅等走者授權並以說讚之乘而置於成就矣。

復次，講詞義，乃聚集前來聽聞百零八名號之眷屬，於彼近處坐者，乃爲一切密咒、明咒之主宰大威力自在具德手中金剛，從坐墊正起而站立，上衣披搭於右肩而以左膝著於地(胡跪)而祈求具

有**最勝大悲愍**，如良母愛獨子般愛護一切具心者之**眼目觀聖者**而云：「凡是僅以念便能消除以盜賊、蛇、獅子、大象、虎、水、食肉及火等諸怖畏，故而祈求以大能者對我說，凡是僅以唸誦汝之所說至尊母聖母度母百零八名號，而令彼諸沉沒於輪迴大海之具心，常被輪迴(業及煩惱)之罣索繫縛之走者，從貪瞋癡之垢等內之八怖得解脫，故而請宣說彼法歟。」

### ㊦ 策勵聽聞

乃從「如彼求而以壞依…」至「說云莫怖莫怖母」為止，其義是說，以手中金剛如彼祈求，故而以依剎那壞之五蘊或三壞依怙**主越具除說此語**，具方智結雙之德彼乃是**眼目觀聖者也**，以彼乃對祈求者手中金剛云：以**手中金剛之心甚極悟令歡喜悅耳之詞句**，乃說此語矣。於汝說至尊度母百零八名號，故嘉以聆聽而執於意歟。一切**秘密王之主**，於從此算起，越過一千萬之醒盛剎時，有名為具樂剎，無量光怙主住於彼，彼剎**乃是以從無量光救主之願力**而成之剎土，在彼之池塘右側，吾乃以白色童子相而出生。爾時，以吾觀看壞依界時，知曉以五濁之原故，諸具心成為惡毒且至極難度，故而**知為從吾從傷心之眼淚中出現救壞依之度母**，其乃是以具**大悲愍**，並且以勤奮從苦海救拔諸走者之母，乃如同離雲之**太陽顯現般**而除具心癡暗，以**似如望月般**二資之分支悉圓滿之臉之事業光，令諸一切天借人、非天及似人非人等無知之癡消除而智慧明亮，尤其以表對精進修至尊度母猷釵之諸修士賜予勝共成就之右手施勝手印及威力，令諸**三壞依搖震**，且令從**施害、惡鬼**等諸大怖畏中救，乃為以左手施救手印中持**青蓮花**，而說云**莫怖莫怖**，從彼諸以女我於速作救矣，而賜令蘇息之母，至尊母百零八名號作宣說矣

④復又至尊母親自策勵且賜光

乃從「住於虛空界而燄…」至「說彼等歟大能者」為止，其義是說，爾時以眷屬方式住之至尊母聖母度母，乃住於虛空界而光及威儀正燄燃且為真正執全(隨持)所有以各各之業原故，墮於六族各各處之諸走者之義，祈求眼目觀聖者云：「為息滅未來時，諸具心之壽及福漸漸減少而至諸人之壽平均僅十歲時，出現以病之劫、飢荒之劫及武器之劫等諸各種各樣之怖畏動亂之義，故而從以三時諸勝者之智愛力自性中生吾，而僅以憶念吾之諸名，亦乃一切諸具心以吾護，且從各種苦之浪潮動盪及以甚多煩惱之鯨充滿之輪迴怖畏大海中，一切具心以吾作救度，以彼之原故，於諸壞依中稱呼為度母，且於一切醒盛之剎中，亦以諸勝者會稱呼吾為度母矣。」

云畢，至尊度母以合掌而坐於眼目觀聖者眼前，並以此語祈求云：「百零八名號說歟！諸十地自在怙主…」而略說百零八名號之益德，然後勸勵說此法。其義是說，若宣說至尊度母百零八名號，則究竟獲得諸十地自在之怙主，乃圓滿之諸醒盛及住於甚喜地等諸菩提薩埵，於暫時亦令成斷罪，且令成增長福(積福)、外內諸吉祥及悅耳之名稱(美譽)遍諸方，並唯令增長諸藏及穀、財，令成摧毀癩及一切病、令成入幸福、榮華富貴、德以及吉祥等諸圓滿、令成無病且壽增長等具無極暫時及究竟之益德之吾之百零八名號，為於一切諸具心獲得暫時快樂及利益究竟而修想慈，且以彼之動機而唸誦，因此請大能者說彼等歟！如是勸勵已，於先說益德之用意，乃若知曉僅以唸誦至尊度母百零八名號而得彼諸好處，則自然而持閱讀、唸誦、抄寫、傳於他人等矣。

⑤立誓講說(立誓講說且復勸聽) 分四：以何身相而勸聽、詮說勸者之功德、說器之相性、說百零八名號之益德。

### 1. 以何身相而勸聽

乃從「眼目觀根至極笑…」至「以俱備相性之福」為止，其義是說，如是以由手中金剛及至尊度母二屢屢勸，故而以從眼目觀聖者以根至極笑且作笑容面之身，放出五色之光芒，照射於十方，故淨化走惡之續而置於走樂之德，光芒復攝回於身旋繞三圈而融於舌根矣。

復次，以眼目觀聖者甚極全觀看聽聞者天、龍、施害、食嗅、似人、大腹行及人等諸最勝聽聞者具器，而對彼諸聞者生出此般之喜悅，並以慈愛之歡悅且以右手作說法手印，及以左手持白蓮花之莖，而以從俱備相性之甚多數百福成之勝相之薄且柔之舌根甚極搖動，而如此說矣。

### 2. 詮說勸者之功德

乃以「彼語智慧至極大，嘉哉嘉哉大難行」而說，其義是說，以彼語直說智慧而隱說方便，故須以方智之雙翅起飛而抵達勝者功德大海之彼岸，因此於方便亦分刺外內身要點之二方式，其中外之手印亦分為剎生、胎生及俱生之使役母三種，於此乃說俱生之使役母，故而至尊母聖母度母乃作賜大樂慧者，所以為方便之最，亦是三時一切醒盛悟甚深空性智慧之本質，故以稱呼為智慧至極大而以嘉哉嘉哉讚歎云：未盡諸難之究竟輪迴之大海為止，成辦具心之義時，無有疲累而精進之大難行矣。

### 3. 說器之相性

乃以「專一愛諸具心之，諸大部份之人聽歟」而說，其義是說，若依密讚之道而修勝共成就，則須生菩提心而學六去彼岸之行，於此，《金剛頂續》中云：「縱然捨棄活命亦，菩提心乃不可捨」，復云：「任時亦莫作捨棄，六去往彼岸行矣」，因此對遍滿虛空之

成母諸具心，以無親疏而專一愛諸具心之大悲愍，且具欲加入甚深金剛乘之心等，而取驗讚之道之瞻普洲之具六界(雖有四種六界，一、地水火風空及識等六界。二、時輪續所說：地水火風空及慧等六界。三、地水火脈氣及精液等六界。四、從父得之骨、髓、精，從母得之肉、血、皮，共六界。然而以第四種為主)胎生諸具大份者之人，**聽歟！**彼乃從說器之相性門而勸聽聞矣。雖僅唸誦至尊度母之名號，不須具彼相性，然而若以修至尊母之猷釵而一身一壽中欲得醒盛之如意寶般滿漏，則須要彼相性矣。

4. 說百零八名號之益德 分二：說此生之益德、說來生之益德。

(1) 說此生之益德 分三：小成就、中成就、大成就。

#### ① 小成就

乃以「凡是唸誦此諸人，真正成為財自在」而說，其義是說，**凡是**以專一唸誦至尊度母百零八名號之此諸人，一定被度母賜加持而真正成為財之自在者(財主)矣。

#### ② 中成就

乃以「真正脫離一切病」而說，其義是說，凡是專一唸誦至尊度母百零八名號之此諸人，一定被度母賜加持而真正脫離一切病矣。

#### ③ 大成就

乃以「正具一切諸自在，確定焚燒非時死」而說，其義是說，凡是專一唸誦至尊度母百零八名號之此諸人，一定被度母賜加持而真正具一切諸自在而成爲淨者天王、忿怒自在天王等諸天王之位，及轉輪王等人王之位矣。如是獲得人天之自在(王)之身時，亦確定焚燒(消除)非時死亡等諸災害而得壽圓滿矣。

## (2) 說來生之益德

乃以「亡者走往具樂刹…」～「成爲嘉繫縛且讚」爲止而說，其義是說，凡是以專一唸誦至尊度母百零八名號之此諸人死亡後，一定被度母賜加持而亡者走往(抵達)具樂刹等諸醒盛之清淨刹土，故而對於欲獲得彼諸益德之具器之諸所調，以眼目觀聖者吾作講說至尊母聖母度母之百零八名號，因此前來聽聞之天及人之集善等諸眷，善聽於吾所將說歟！

那麼，於此須以斷器之三過(口向下倒置、雖向上豎立然而不潔淨、雖已潔淨然而若底破洞之器)而對法及說法者，以作恭敬及隨喜等依止六想(置己為如病般之想、置說法者為如醫生之想、發跟隨說為藥之想、發認真取驗為療病之想、置逝如是者為勝士士夫之想、於法之理發住於久遠之想)而成爲嘉以繫縛根馳散於外境等，並以具聞法之行爲而專心聽歟！故以諸勝者屢屢勸聽聞者須斷器三過依止六想而聽，若成彼，則成爲最佳之器，且成至極讚歎之對象矣

⑥ 說正百零八名號之義 分二：說百零八名號之義、說百零八名號之益德。

1. 說百零八名號之義 分二：說唵之義、說正百零八名號。

(1) 說唵之義 分二：義引、義確。

## ① 義引

於唵字，乃俱備阿悟瑪三，且以彼三字依次代表勝者之身語意三，故而從念彼表義之門僅唸誦一遍，便能獲得七益德：一、獲得最勝。二、獲得財。三、獲得德。四、獲得福。五、獲得賢份相。六、獲得諾言。七、獲得吉祥。於此，《金剛頂續》中云：「唵詮說爲何樣之，咒乃最勝及賜財，及德及福及具足，賢份之相及諾言，及吉祥義及持寶。」

## ②義確(所說之義或所觀察確定)

窠字之阿悟瑪三之其中，以阿乃表持命氣，且以阿表從心間法輪至眉間六瓣氣輪為止遍之持命氣，故而具德集密之《釋續金剛鬘》中云：「阿乃住於法輪蓮，並且遍於氣之輪，唯一彼是乃大氣，正詮說為所謂命。」

復次，以悟表從頸之脈輪至頂門為止遍之上行之氣，故而《釋續金剛鬘》中云：「悟乃住於受報輪，猶如火及日故而，成為從頸邊至頂，門邊遍之威儀身。」

至於以瑪字表從後腦髮際至往上十二指之量度處之頂門住大樂輪之精液(圓圈、一點)，且心間持命、頸之上行及頂門之精液三攝於頂門之脈輪中央，乃窠字置於頂門之義確矣。

## (2)說正百零八名號

乃從「具善者乃大威儀…」至「眼目觀王自己生」為止，其義是說，百零八度母中，第一位度母具善母，乃是己已抵達一切善之究竟，且以作無極具心置於十善(不殺、不盜、不邪淫、不謊言、不離間語、不惡語、不綺語、不貪欲、不瞋、不邪見)之道，故名為「具善母」。第二位度母大威儀母，乃獲得對一切諸精靈以威儀制伏等自在之八功德〔雖八自在有共及不共二種，共者：色細之功德、色粗之功德、輕之功德、遍之功德、正得之功德、極明之功德、堅固之功德、生九欲之功德。不共者亦有三種：一、身之自在、語之自在、意之自在、神變之自在、行遍之自在(於境與暫時皆能行遍)、生隨欲之自在、事業之自在、功德之自在。二、身之自在、語之自在、意之自在、神變之自在、行遍之自在、處之自在、隨欲之自在、事業之自在。三、身之自在、語之自在、意之自在、神變之自在、行遍之自在、隨欲之自在、能生之自在、功德之自在。於此，使用三種不共八自在中之第一種〕，故名為「大威儀」。彼具

善母及大威儀二乃壞依醫生大美譽矣。

第三位度母具音母，乃對所調說法之聲音悅耳，故名爲「具音母」。

第四位度母寬眼母，乃以現前而直接觀看所知之諸狀況，故名爲「寬眼母」。

第五位度母智慧德母，乃三時一切醒盛之甚智顯現爲天女相，故名爲「智慧德」。

第六位度母增睿母，乃如望月般二資之支增長且皆圓滿，故名爲「增睿母」。

第七位度母令積母，乃令以彼相助之諸具心之諸小善累積且增長，故名爲「令積母」。

第八位度母蓋印母，乃住於對諸族作蓋印之第六持金剛之面前，故名爲「蓋印母」。

第九位度母欲色母，乃「柿哈」譯爲漢文，爲奠基(建立基礎)，因此，訶乃用於十字之頭，哈則用於十字之尾，所以唸誦以具訶之相之執咒，乃具己之精華之具色之天女，故名爲「欲色母」。

第十位度母勤利諸具心母，乃對遍滿虛空之諸具心，一概勤奮作利益，故名爲「勤利諸具心母」。

第十一位度母從戰度母，乃以敵之戰怖畏所逼迫之諸走者，從彼怖畏中作救度，故名爲「從戰作度之母」。於此，亦有一故事，往昔印度有一位名爲「集善親友」說支派之大學官，某日於夢中，出現在釋迦大能者主眷旁坐著一位藍色之天女，而其天女對彼大學官云：「汝嘉以學習大乘歟！」以彼原故，集善親友大學官前往嘎戲米然，雖聽聞許多大乘經讚之法，以至尊母聖母度母作爲本尊，然而並未尋得聽聞《去往智慧彼岸經》之地方。因此，各處打聽時，聽聞於中印度，有位專講去往智慧彼岸經之名爲解脫軍之大學官，於是前往中印度時，於路途中，遭盜賊拘捕而云：

「因為我們須要現殺之鮮熱人血供養我們印度教之難行女神，所以為彼抓汝矣。」云畢，將大學官帶往難行女神之境，抵達一類似棄處般之處。爾時大學官一心祈求至尊度母，故而令彼女神之像及境皆自然破裂，使得彼諸盜賊害怕而逃走，因此大學官亦自然脫困矣。

另外，於中印度亦有一位外表為小乘之持各各解脫戒清淨而內修至尊度母之大學官，名為「英俊名稱」，依《度母正出續》專修至尊度母，某次，從中印度前往西部一帶參訪，抵達西部後，於某一處岩山上建寺而說法，故出現許多乞善集善團。彼處有許多非醒盛教徒之藍眼突厥人官員，因為心生嫉妒而言：「彼諸頭光光穿紅衣之人，會來危害我們！所以須將他們殺盡。」云畢，派遣三百象兵前來征討時，彼諸手無寸鐵之乞善祈求至尊度母，故而至尊度母如人與人相見般現身而云：「朝軍隊灑水。」於是彼諸依照至尊度母指示般作，因此令諸大象悉皆至極怖畏而恐懼，所以任誰亦無法控制，故而大象盡皆逃回原處矣。

第十二位度母勝者女，乃戰勝外內四魔（天子魔、死魔、蘊魔、煩惱魔），故名為「**勝者女**」。

第十三位度母天女，乃以千位妙齡德傲慢（常具十六歲妙齡且至極美麗故具極驕傲姿態）之施百、淨者等諸大天王之妃，於汝旁甚至女僕之位亦難獲得，故名為「**天女**」。

第十四位度母智慧母，乃生三時一切諸醒盛之母，故名為「**去住智慧彼岸母**」。

第十五位度母聖母度母，乃超勝各生之地（凡夫）且不分走者從有海中度，故名為「**聖母度母**」。

第十六位度母悅意母，乃具妙齡德，成為能奪以色及妙齡德之千佳美作美麗，故名為「**悅意母**」。

第十七位度母具叢鼓母，乃具六十四支之音，故名為「**具叢鼓母**」。

第十八位度母具螺母，乃以語音遍於所調住之何處，故名爲「**具螺母**」。

第十九位度母興盛母，乃於所知之處以睿智光令興盛，故名爲「**興盛母**」。

第二十位度母明之后妃，乃一切走空之女主，故名爲「**明之后妃**」。

第二十一位度母悅詞母，乃以溫和且巧說而將義送於所調之睿面前，故名爲「**悅詞母**」。

第二十二位度母具月之臉，乃成辦息滅病邪障礙之事業時，身色示現爲月般白，故名爲「**具月之臉**」。

第二十三位度母大白女，乃如是一切成辦息業者之女主，故名爲「**大白女**」。

第二十四位度母不敗母，乃從二遮蔽之戰中勝利，故名爲「**不敗母**」。

第二十五位度母大黃色衣母，**乃**成辦盛業時，裝扮及身色示現爲**具黃色**，故名爲「**大黃色衣母**」。

第二十六位度母**大幻**大白女，**乃是**將輪離之諸法現而無自性視爲如幻，或者成辦具心之義時於何何調之化身，示現如幻般，故名爲「**大幻大白女**」。

第二十七位度母大力，乃住爲勢及力之女主，故名爲「**大力**」。

第二十八位度母去往彼岸母，**乃**圓滿十去往彼岸之取驗，故名爲「**去往彼岸母**」。

第二十九位度母大粗女，乃對諸以息業未能調者，以癡僵等粗之事業作調伏，故名爲「**大粗女**」。

第三十位度母大暴女，**乃**對諸以癡僵等粗業未能調者，以猛烈現行而作殲滅，故名爲「**大暴女**」。

第三十一位度母作碎瞋之具心母，乃作粉碎對修士瞋恚且發怒之

諸具心成爲灰塵，故名爲「作碎曠之具心母」。

第三十二位度母甚極息者，乃息滅具三學修士之病邪障礙，故名爲「甚極息者」。

第三十三位度母靜相，乃以右手作施勝而表呼具三學之修士至勝共成就之喜筵，故名爲「靜相」。

第三十四位度母完全勝利母，乃從二遮蔽中勝利，故名爲「完全勝利母」。

第三十五位度母燄燃光，乃具相及喻形之威，故名爲「燄燃光」。

第三十六位度母具電之鬘之勝幢母，乃任時不間斷對以怖危害之諸走者，作如閃電般以一剎那從怖中度之事業，故名爲「具電之鬘之勝幢母」。

第三十七位度母持劍輪弓母，乃以持劍之輪而切斷所調續之癡網，故名爲劍之輪，及方智結爲雙之弓箭等各種武器爲手器，故名爲「持劍輪弓母」。

第三十八位度母令尋母，乃令對修士曠之諸敵心醉，故名爲「令尋母」。

第三十九位度母令僵母，乃令對修士曠之諸敵身僵硬，故名爲「令僵母」。

第四十位度母黑女，乃殲滅對修士曠之諸敵，故名爲「黑女」。

第四十一位度母夜女，乃爲調以息未能調之諸毒者，故現爲猛女相而遊走於夜間，故名爲「夜女」。

第四十二位度母黑女，乃爲調以息未能調之諸毒者之目的，故以現爲具黑色身之忿怒女相，故名爲「黑女」。

第四十三位度母夜行母，乃於夜行作猛業，故名爲「夜行母」。

第四十四位度母作護母，乃如日靜夜怒度母般防護修士之障礙，故名爲「作護母」。

第四十五位度母令惑，乃令對修士作障礙之諸毒者迷惑，故名爲

「令惑」。

第四十六位度母靜女，乃須以靜相而調之對象，故以現為靜相而調伏，故名為「靜女」。

第四十七位度母美母，乃以究竟功德而作意續美麗，故名為「美母」。

第四十八位度母善母，乃將諸具身置於善業，故名為「善母」。

第四十九位度母同之翔，乃持具心不墮走惡，故名為「同之翔」。

第五十位度母淨者女，乃為五明處（聲明、究詞明、造明、養明、內明）之源處，故名為「淨者女」。

第五十一位度母作明女，乃說四作明（施供、護有、確證及悅言之四作明），故名為「作明女」。

第五十二位度母秘密女，乃作賜俱生大樂，故名為「秘密女」。

第五十三位度母住岩洞母，乃為勸諸修士於隱密處勤修，故而住白岩之石窟，故名為「住岩洞母」。

第五十四位度母吉祥母，乃令諸修士於一切時吉祥，故名為「吉祥母」。

第五十五位度母作義母，乃作諸具心之義，故名為「作義母」。

第五十六位度母寂靜母，乃成辦諸息業，故名為「息母」。

第五十七位度母生育母，乃生諸醒盛之母，故名為「生育母」。

第五十八位度母作明母，其解釋乃如前，故名為「作明母」。

第五十九位度母意速母，乃如意般快速成辦具心之義，故名為「意速母」。

第六十位度母具頭顱母，乃以五骨飾（頭冠、耳璫、頸飾、半平下懸、釧鐺）裝飾，故名為「具頭顱母」。

第六十一位度母大勁女，乃成辦走者之義時，勢力極大，故名為「大勁女」。

第六十二位度母淨母，其解釋乃如前，故名為「淨母」。

第六十三位度母諦母，乃已成諦詞，故名爲「諦母」。

第六十四位度母，乃以他無能勝，故名爲「他不勝」。

第六十五位度母大首領女，乃令諸具心從輪迴之大海中度，故名爲「大首領女」。

第六十六位度母住悲愍母，乃對諸走者如己子般愛，故名爲「住悲愍母」。

第六十七位度母對唐捐者甚說道母，乃以大海之怖危害及入邪道等諸具心，令從彼中於速度越，故名爲「對唐捐者甚說道母」。

第六十八位度母賜勝，乃對上等修士賜勝成就，故名爲「賜勝母」。

第六十九位度母作賜母，乃對中等修士賜八大成就（《以四天女所求續》云：「丸子及眼藥成就、地下以及劍成就、飛於虛空及不現、無有死亡及除病。」《金剛帳續》亦云：「眼藥及捷足、劍及辦地下、丸子及用空、不現及取精。」），故名爲「作賜母」。

第七十位度母講說母，乃對下等修士講說走樂之道，故名爲「講說母」。

第七十一位度母婦女身母，乃以婦女身作調伏走者，故名爲「婦女身母」。

第七十二位度母鎮無量，乃制伏三界諸具心，故名爲「鎮無量」。

第七十三位度母山處母，乃與上述住岩洞母同義，故名爲「山處母」。

第七十四位度母猷釳母，乃圓滿方智和合，故名爲「猷釳母」。

第七十五位度母成母，乃獲得四身位，故名爲「成母」。

第七十六位度母暴母，乃如上述相同，故名爲「暴母」。

第七十七位度母除魔劑母，乃對諸具份之所調，降法之雨，故名爲「除魔劑母」。

第七十八位度母藹母，乃獲得最賢秉性之究竟，故名爲「藹母」。

第七十九位度母財母，乃以七聖財成富裕，故名爲「財母」。

第八十位度母福母，乃福資悉圓滿，故名爲「福母」。

第八十一位度母大份母，乃獲得觀一切最勝份之位，故名爲「大份母」。

第八十二位度母賢份母，乃隨持具賢份之所調，故名爲「賢份母」。

第八十三位度母示美母，乃對諸具賢份之所調，現爲至極美麗天女相，故名爲「示美母」。

第八十四位度母作竟母，乃將所調之義作至究竟，故名爲「作竟母」。

第八十五位度母作滅母，乃殲滅諸毒者，故名爲「作滅母」。

第八十六位度母令怖母，乃令壞依之諸大勢力天亦怖畏，故名爲「令怖母」。

第八十七位度母猛女，乃偶爾現爲猛女相，故名爲「猛女」。

第八十八位度母大入禁母，乃是以與四業相同之裝扮而裝飾，故名爲「大入禁母」。

第八十九位度母勤利母，乃以勤奮專一利益諸走者，故名爲「勤利母」。

第九十位度母作依，乃作諸走者之義，故名爲「作依」。

第九十一位度母作敬，乃對諸醒盛敦請轉法輪，故名爲「作敬」。

第九十二位度母誠實母，乃任時不說謊言，故名爲「誠實母」。

第九十三位度母語之自在，乃獲得掌控對所調說法之語權，故名爲「語之自在」。

第九十四位度母息母，乃成辦所有息業，故名爲「息母」。

第九十五位度母細母，乃獲得僅從氣心生之幻身，故名爲「細母」或「細身母」。

第九十六位度母常母，乃彼幻身無生死，故名爲「常母」。

第九十七位度母走普母，乃以何調作走者義時無失憶，故名爲「走普母」。

第九十八位度母隨行母，乃跟隨一切醒盛之事業行，故名爲「隨行母」。

第九十九位度母作辦諸義母，乃作成辦利他之諸義，故名爲「作辦諸義母」。

第一百度母賢女母，乃對隨持所調善巧，故名爲「賢女母」。

第一百零一度母作醒母，乃令從無明睡中醒，故名爲「作醒母」。

第一百零二度母作活母，乃如前，故名爲「作活母」。

第一百零三度母施財母，乃成辦所調之暫時及究竟之義，故名爲「施財母」。

第一百零四度母無畏母，乃從八怖中作拯救，故名爲「無畏母」。

第一百零五度母福女，其義乃如前，故名爲「福女」。

第一百零六度母最能者母，乃生於正直士最勝能者之族之釋迦摩訶之教且作宏揚，故名爲「最能者母」。

第一百零七度母眼目觀王母，乃以從大悲愍眼眶中不捨棄所調而恆常觀所調之義，故名爲「眼目觀王母」。

第一百零八度母自己生母，乃從眼目觀聖者之眼淚中生，故名爲「自己生母」。

2. 說百零八名號之益德 分二：說難得此百零八名號、說正益德。

(1) 說難得此百零八名號

乃從「此百零八名號乃…」至「於天境中亦難得」爲止，其義是說，此諸至尊母聖母度母**百零八名號**乃於三地稱呼爲作成辦利益一切具心，故而作饒益之一切方法中成爲**最甚好、最勝、最稀有**，因此對所有非熟器之所調，甚至亦不說此之名而作秘密，且須對具份之所調廣大宏揚，所以此甚深法乃於諸天及人之境域中亦難

尋得之原故矣。

## (2) 說正益德

乃從「令諸賢份成具份…」至「乃以醒盛恆不棄」為止，其義是說，此諸百零八名號，若於晝唸誦三遍，於夜唸誦三遍，則令諸具賢份之所調，成爲具諸勝共成就之份者矣。

令一切諸毒衰退之理，乃唸誦彼諸百零八名號而令消除成醒盛位之障礙之猛烈毒邪見、令圓滿醒盛位之依地之毒愚癡原故，而生誹謗法之實況、對法及說法者不恭敬之諸毒，如是煩惱之沉痾(痲疾、癆病)、風膽涎等病、搖晃之毒、從食飲生之一切諸毒及病，亦令息滅而對彼般被苦折磨之諸具心，作賜予長壽及無病等暫時及究竟之樂之母矣。

凡以具慧讀三遍，其義乃詮說禮拜二十一度母之階段，以時間之差別而分黃昏、黎明及黃昏黎明之中間三時，若於彼三時各唸誦七遍，共二十一遍，則賜一切無畏等獲得一切所欲，於此，某些祖師則云：「晝夜各分三座，於晝之上午、中午、下午，夜之黃昏、中夜、黎明之六座各唸七，共四十二，則可獲得彼諸益德矣。」總之，若於晝夜六時，於意中憶念至尊度母之相，而以語唸執咒及讚，尤其於黃昏時及於黎明時作從住於沐浴及潔淨之門，而且住於憶念度母之住平，及閱讀此百零八名號並唸誦，則獲得先前所說之諸益德。此外，以彼乃於不久時，亦成獲得勝子之自在之德並恆常成爲諸人悅意且可愛，及成爲受用天及人之快樂矣。

成爲諸貧窮者亦變成爲富裕者，彼之故事，分七：

① 乃往昔印度有一位名爲「善睿智」之近善，與某些朋友一起前往棄處，故而出現一位口中火燄燃之可畏起屍，其朋友皆害怕而逃，以彼近善乃憶念度母而祈禱後頸，於是起屍變成三頭三手三足而現以一手摸大海、一手摸山及地之腹、一手摸虛空腹之神

變，且每面各各對彼近善云：「大勇士，須以吾作什麼？」雖如彼近善答而要求說：「從虛空道中前往天之境歟！從地下道中前往非天之境歟！從大海之道前往龍之境歟！」般一定能得到此三件事中其一，然而彼近善以遲鈍之心而云：「不須作上述彼諸，於我施寶藏便可。」故而彼起屍云：「那麼請汝前往藍山。」說畢，剎那便至彼山，然後令見許多大寶藏且令其隨意取矣。從彼起，彼近善乃至活期間，成爲比國王更富裕矣。

②於往昔印度，有一位名爲「蓮花笑」之至尊度母之修士，坐於芸香樹根而唸誦度母咒，某日黎明時，看見一條前所未有之路徑，故而踏上彼路而走，於某時，看見在悅意之森林中央，有一棟純金屋房，前往彼屋而入內時，看見舞蹈家惡身施害之女傭，名爲「黑女施害」，以各種裝飾作裝扮，身雜色，彼云：「修士，請前來，飲此精華歟！」說畢，賜一裝滿精華之瓶矣。從彼起，彼修士不間斷飲用一個月，故而獲得無生死之成就矣。

③於往昔印度，有一位名爲「具信者」之近善，以度母作爲本尊。某日，於路上行走時，拾獲一把磁石劍，於是邊走邊唸誦至尊度母咒，故而從彼劍冒煙，復再唸誦，便冒火，復再唸誦，遂如心想事成般隨意前往諸處，山河不能阻擋，從此，便每日前往天、龍、似人非人之各處而取一種彼等之特殊受用品供養集善，數年後，彼亦前往持明剎而住矣。

④於往昔印度，有一名爲「法源」乞善，從四十五歲起至四十八歲三年間，對度母寺作繞行，故而從至尊度母之施勝手印中，降如鮮乳流般之精華，所以彼乞善取而飲用，因此從彼起三百年間成爲不老而如十六歲妙齡之相矣。

⑤於往昔印度，有一名為「戒賢」之近善，住於一間度母寺而祈禱。某日早上，於寺內度母像足下禮拜而祈禱時，從度母像足下突然生出一個石瓶，於是將石瓶取而帶回家中，且從石瓶中出現不盡之隨心所欲諸受用，故而從彼起三十年間，日日供養五百位乞善之生活矣。

⑥乃往昔印度，有位名為「海子」之貧窮淨族，正當極為困苦之時，於路途中，看見一尊在路邊之石刻至尊度母像，於是向至尊度母像虔誠訴苦並祈禱。爾時，石刻至尊度母像立即出聲云：「不遠前方有一供依，在其近處挖掘便可獲得寶物。」淨族依照指示，果真挖出甚多金銀珍珠等寶物，使此位貧窮淨族及其後之七代，皆消除貧之怖矣。

⑦於往昔印度，有一位名為「天喜」之貧人，於虔誠唸誦至尊度母名號及祈禱後，立即有位身穿葉衣之女子出現面前，並且指示云：「前往東方歟。」貧人依言往東方前進，途中，在一座沙丘上睡眠時，突然被一陣鈴聲喚醒，看見一匹佩有綠色鈴鐺之馬，正用前蹄挖掘沙土，並且頃刻間奔離極遠。彼人於是依著馬蹄之挖掘痕跡向地下挖掘，首先挖到一座銀製門，漸次挖到黃金製、水晶製、琉璃製等七種珍寶所造之七層門，進入之後，前往甚多龍、神及非天居住之境域，彼人與所遇龍、神及非天享用種種殊勝快樂且獲得許多珍寶後，從洞穴返回家鄉時，人世界已過數百年，幾代國王已經去世矣。

如是**愚者變成大智慧**，且**成爲聰穎**乃**無庸置疑**矣。

**縛者從縛得解脫**，乃於往昔印度，有一名為「天之獅子」之學官，爲在家人，對大小乘經部及顯現法極為善巧通達，故成爲嘎戲米璣國王「狂喜日天」之上師，乃一位廣大宏法者，所以嘎戲米璣

及其週邊之小國之諸王、家主、淨族，大部分信仰彼學官而作徒弟，亦建五百間寺。其中，並於接近嘎戲米璣之突厥族小國之地方，宣講許多經，故而彼地方之突厥族之教大部分沒落，於是該地方之突厥王將學官逮捕且關於監獄而云：「汝若放棄三皈依而入我教，則釋放汝，否則將汝處決。」彼學官答云：「縱捨命亦除三稀勝外，無別皈依處，因此不會改變。」故突厥王極為氣憤，命令以重鐵鍊繫縛學官，且監禁於見不到日光極難忍受之地牢中。於是學官祈禱己之本尊至尊度母，故而鐵鍊變成串花鬘之線，並以諸天女從空中降下花及梅檀粉之豪雨於監獄，且奏洪亮樂器聲，於是突厥國王前來監獄觀看學官，爾時見繫縛學官之鐵鍊消失不見，因此更命令以另一鐵鍊繫縛學官，於突厥國王未離開前，彼鐵鍊亦立即變成花鬘，如是七次，鐵鍊皆變成花鬘，故而令突厥國王極為驚訝，於是皈依學官而成為弟子。雖收突厥國王為徒，然而學官云：「以因緣之關係，醒盛教無法在當地興盛。」於是返回嘎戲米璣矣。

**從名言中亦獲勝**，乃彼之故事，往昔阿帝夏大尊者住於飄蕩戒香氣寺時，有一位名為「天子德」，為邊階者之最大導師，撐十三傘，至極善巧明處，彼前來向內教徒進行挑戰，以改信教派作為辯論輸贏之賭注，除阿帝夏大尊者外，其餘五百位邦哲大不敢與彼辯論。其後，於阿帝夏大尊者與天子德辯論時，起初，大多數邦哲大尚能聽懂，其後漸漸只有百位邦哲大、五十位邦哲大、二十位邦哲大、五位邦哲大，乃至除阿帝夏大尊者與天子德外，無人聽懂。於是天子德向阿帝夏大尊者提出至極細聲明處之最後問題，當時阿帝夏大尊者亦無法直接回答，因此請求暫停而休息，且返回己之住處，向至尊度母供璫哲晃而祈禱，剎那間心中便生起彼邊階者最大導師天子德之問題答案。其後阿帝夏大尊者返回與天子德繼續辯論，正確回答彼至極細之聲明處問題，令天子德

無法提出較此更細之聲明處問題，於是認輸，且與其數百萬信徒，皈依阿帝夏大尊者且成爲大乘教徒矣。如是依修至尊度母百零八名號而令諸敵者變成爲至親朋友，故以諸牛等具角之動物，及獅虎等具獠牙之獸類，從危害之狹窄(爭鬥)極難勝利爭鬥中，於速勝利，及從各種怖畏動亂中，若以念此諸至尊度母百零八名號，則作度脫一切諸怖畏矣。其所謂各種怖畏，乃八大怖，其中，第一、救敵之怖之故事，乃於往昔中印度，有位名爲「睿智賢」王族，在林園裡睡眠時，遭到手執武器之千餘位敵軍包圍，當時無有救援者，正在危急之時，憶起曾聽至尊度母能救十六怖，於是緊急祈禱至尊度母並呼喊至尊度母名號。爾時，至尊度母立即到臨彼之面前虛空，且從至尊度母蓮足吹起狂風，將諸敵軍皆吹向十方平安送至各自來處，故而彼王族亦平安返回己處矣。

第二、救獅之怖之故事，乃往昔印度有位名爲「天童」之樵夫，爲砍柴而前往樹林時，遭遇一隻飢餓母獅，被母獅銜於口中正欲食時，彼樵夫以至極怖且懼怕而一心祈禱至尊度母，故而至尊度母立刻現化一位穿葉衣之婦女於面前而從獅口取救，然後置於市集矣。

第三、救象之怖，乃往昔印度有位滿十二歲名爲「長壽悅意」之女童，爲採花而前往森林時，遭遇一隻狂象，被象以鼻捲而纏，且以象牙將刺擊時，女童即時憶起至尊度母名號而從內心祈禱，故而狂象被馴服，然後以象鼻將女童置於高石台上而以鼻作禮拜，復取而置於城中市集，再置於公屋，又置於神廟，再置於王宮門口，故而大家稱讚此女乃具大福報，其後成爲一位優秀皇后矣。

第三、救火之怖，乃往昔印度有位名爲「長壽天」之男商人，生性惡劣，時常與人結仇，故而某日，仇家趁黑夜時，縱火燒屋，火勢極爲兇猛，無路可逃，當時極爲害怕燒死，於是以哀哉呼：

「度母度母！」而祈禱，故而立即在屋子上空，出現藍且美麗之雲，並僅於該屋以降如牛軛大之豪雨而撲滅大火矣。

第四、救蛇之怖，乃往昔印度，有位名為「賢財」之商主，以五百套珍珠半平下懸而買下當時一位名為「賢女」名妓之一夜，故而該名妓夜間前往商主家之途中，抓一火樹之樹枝時，恰好被纏繞在樹上之毒蛇轉而纏繞其女且欲危害時，該名妓至極害怕而祈禱至尊度母，故而彼蛇立即成為花鬘而七日間為身之裝飾，且七日後彼蛇變成離毒之白色蛇而入於大海矣。

第五、救盜賊之怖，乃往昔印度，有位極富裕名為「童子」之商主，以一千駱駝、五百牛王馱運貨物，前往銅洲，途經曠野時，見到先行途經該處商人全部遭殺害，並彼諸之血、肉、骨骸，遍處散佈，亦有百千遭殺害之商人屍體插於弗戈上，且彼千位盜賊亦如惡鬼般啖食人肉。大星童子商主亦在該曠野，遭遇彼千位盜賊且被逮捕，即將被殺害而啖食時，當時商主至極害怕而祈禱至尊度母云：「除汝之外，無有其它依怙，故請汝救救吾」。至尊度母於是立即現化無量無邊持武器之軍隊而驅逐諸盜賊至於極遠處，令商人平安往返矣。

第六、救鐵鍊之怖，乃往昔印度，有位名為「大力」之賊魁，為偷竊而進入王庫，然而看見庫內有酒瓶，以嗜酒原故，於是飲用成醉而睡於庫內，然後被管庫員發現，因此遭到逮捕，關於監獄中，以鐵鍊繫縛，且令其做超出刑期之勞役時，彼心中感覺：「坐牢服刑乃應該，然而令吾做超出刑期之勞役，乃不公平。」於是誠心祈禱至尊度母，故而至尊度母立即從虛空中現化一隻具五顏色之大鳥而解開鐵鍊，並且牢門自動開啓，因此平安返回己處。返家當夜，夢中出現一位以所有裝飾裝扮之婦女，告云：「汝若念吾之恩惠，則汝及眷屬皆從今起捨棄偷業歟。」故而彼盜魁及五百眷屬全部捨棄偷業而作廣大善事矣。

第七、救海之怖，乃往昔印度，有五千位商人為採珠寶，駕三大船，前往南方寶洲，抵達寶洲後，其中第一艘船裝滿珠寶，然後繼續前行，再遇一具上等栴檀之寶洲，於是將第二艘船裝滿上等栴檀，於返回時，因觸怒寶主龍王，故而被彼放出大風，所以船舶被風吹而越過許多不同顏色之海，然後抵達於至極危險處，而且又遭遇極猛浪濤，故而船上繩索皆斷，使得裝滿珠寶及栴檀之二艘船舶皆沉沒於大海中，當時搭載五千位商人之船舶雖大，然亦將近沉沒，大家驚慌，於是信仰淨者天王者，盡力祈求淨者天王，信仰入遍天王者，盡力祈求入遍天王，信仰自在天王者，盡力祈求自在天王等壞依之諸天，然而未見效果。其中有一位財勢較小篤信三稀勝名為「法增」之近善商人，說云：「既然如此，大家不如祈求度母，最為有效。」於是帶領大家心想至尊度母而從口大聲唸誦至尊度母十字咒，故而立刻風平浪靜，且於一夜間平安返回家鄉，並裝珠寶、栴檀之二艘船舶亦被風吹回家鄉，因此失而復得矣。

第八、救食肉之怖，乃往昔印度東部，有一間寺，住許多聞聲集善。某日開始，每晚必定有位前往寺外經行之乞善死亡，使得集善人數減少。某夜，有位善戒前往寺外，故而遭遇一位身體黑色吡露獠牙之食肉，從其頭捉時，彼善戒即說：「聽說大乘派有位能救怖名為度母者。」心想：「皈依彼矣。」於是呼度母度母而祈禱，故而至尊度母立即現化一位持劍之黑色天女，以劍作威脅時，食肉便云：「吾從地下取一裝滿珍珠之鐵瓶而祈求善戒汝寬恕。」從此以後，寺之災害全消矣。

此外，以若以念此諸名號，則作度脫諸怖畏，不僅說彼諸外怖畏，甚至說內之怖畏我慢、愚癡、火、嫉妒、惡見、吝嗇、水、猶豫八亦作救度矣。

其餘諸字之義，乃僅以憶念此諸至尊度母之名號，使令度脫非時

死亡，且令修彼之士夫，獲得遍諸方之悅耳美譽，如是修至尊度母之猷釐是生爲人亦乃成爲具有意義矣。獲得長壽、廣大受用，且僅以唸誦而能消除被天、龍、施害、食嗅及似人非人天等以瞋心及惡心之危害，並令其生慈心而修士之影子亦無法跨越，不僅如此，修士所吩咐全部聽，亦作供養於修士，凡是對誰生瞋心之諸具心，僅以唸名咒便能繫縛。亦成爲不患瘟疫及病等、且受用廣具功德、族類增盛、具睿智、具聰明、若誰見皆成歡悅之對象、具威儀且成爲通達一切經論之義、於此生及來世皆以善親友隨持而成爲能如理依止侍奉等，依彼而以諸決出心、菩提心及正見飾於己續，凡是生於何處，以至尊度母等諸醒盛不棄捨而以直接或間接引導於正道，且於速獲得醒盛位矣。故而云：「若以念此諸名號，則作度脫諸怖畏，使令度脫非時死，令士夫得悅耳譽，生爲人乃具有義，以唯以彼之功德，凡是此乃早起而，凡是作唸誦士夫，彼乃具長時之壽，人乃以德成喜且，諸作策動他心瞋，具粗心天龍施害，食嗅身腐爛精靈，作屠惡鬼及本女，施害女及諸餓鬼，令瘋諸大邪夢魘，令失憶食肉等諸，及起屍等諸天會，亦成不跨越影子，如是成爲復來供，成爲縛瞋之具心，成爲不患疾病等，具富及受用功德，成爲增繁子及孫，成爲具慧憶前世，具種且見成歡喜，具威儀且詞清晰，成爲見諸典籍者，依止正侍奉善友，以菩提心作裝飾，生於任何處於彼，乃以醒盛恆不棄」矣。

#### 四結義

乃以具德眼目觀自在聖者所說之至尊母聖母度母百零八名號經終結矣。

#### 五迴向

願以此諸一切善 令成母一切具心

諸生鬘不離度母 而於速獲醒盛矣

如是爲成母一切具心於速獲得醒盛位、釋迦勝教遍布五大洲、全世界榮華富貴幸福美滿，尤其世界唯一至寶德無比玖溟嘎檔派勝教久住於諸世界，故以...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...等成千上萬嘎檔派信徒各以供養皎潔觀綾及替代璜哲兒費而屢屢祈求，

故以撰度母百八名號經略釋，

所有善根爲令成母具心遠離，



諸地獄餓鬼俯走而暫時獲得，  
人天位及究竟得醒盛故迴向。

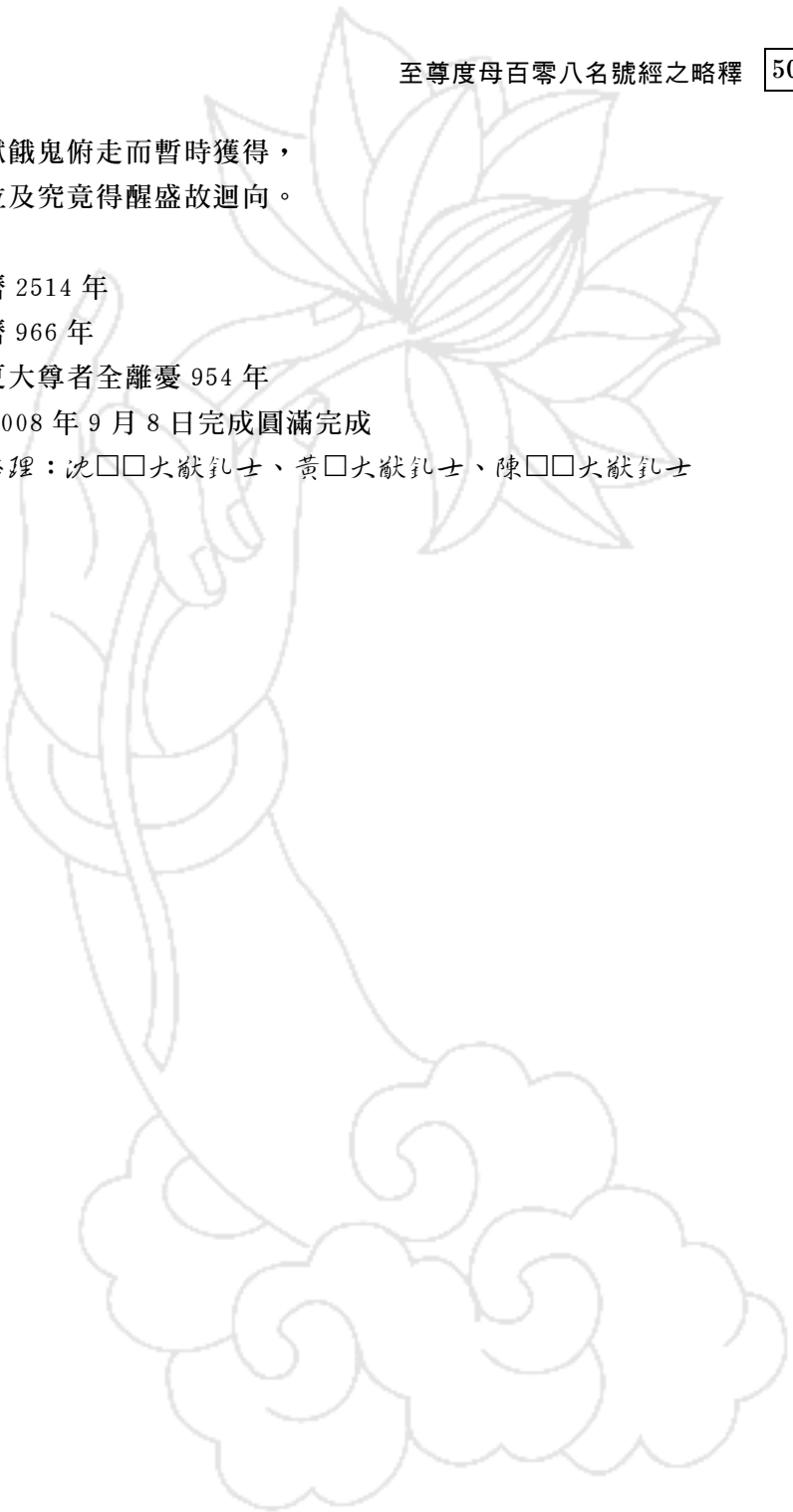
內教曆 2514 年

嘎檔曆 966 年

阿帝夏大尊者全離憂 954 年

西元 2008 年 9 月 8 日完成圓滿完成

文字整理：沈□□大猷釤士、黃□大猷釤士、陳□□大猷釤士



戊、乃從嘎檔文集 80 冊(阿帝夏文集)中取完整《菩提道之燈論》(住名為菩提道之燈論矣)。

阿帝夏大尊者 著

由印度住持迪呬嘎璫璫嘉拿，及以西藏大譯師壞依之眼善之睿智乞善，從嘉組文(sanskrit)翻譯成藏文

嘎檔赤慶〔敕誨大座(敕誨教主)] 獎秋提雷洛桑饒結苾謝炯內(菩提圓點睿賢甚盛慧源處。亦稱：第廿五世大乘法王蓮花戲遊金剛) 由藏文譯成漢文

印度語：菩提巴袖爸璫迪呬

漢語：菩提道之燈(簡稱：菩提道燈、道燈)

禮拜柔德成爲童子菩薩矣

於諸三時一切勝者以及諸 彼之法集善以大恭敬禮拜

而爲以賢學子菩提光敦請 故作甚極闡明菩提道之燈

小中以及成爲勝 故令知爲三士夫

甚闡明彼諸相性 各各之區別而撰

任誰於諸僅輪迴 之樂方乃以彼諸

爲了己義作尋求 彼乃知爲下士夫

於有之樂作背離 且從罪業退自性

任誰追求僅己靜 彼士夫乃稱爲中

凡誰以屬於自己 續之苦而從諸欲

正盡他之一切苦 彼士夫乃是勝矣

於彼諸成爲欲勝 菩提之最勝具心

作講說以諸一切 上師說之正方便

於圓醒畫像等及 供依勝法現前而

以花薰香諸實物 盡其力而作供養

以普賢行所說之 諸七種供養亦至

菩提精華之究竟 爲止以不退之心

甚極信仰三稀勝 且以膝蓋著地而  
 乃是以作合掌而 首先作三遍皈依  
 復次於一切具心 乃以先行慈之心  
 而觀看以三走惡 及生等及死亡等  
 苦之無餘諸走者 而是以苦乃苦者  
 由從苦苦之原因 而諸走者欲解脫  
 故以作發無退卻 而立誓之菩提心  
 凡是如是生彼諸 一切願心之功德  
 乃是梗構之經中 以慈氏甚極說明  
 彼故閱讀經或以從上師聽 而以作全知圓滿菩提心之  
 功德無有邊且住彼之理由 而心如是一再一再作發出  
 以施德所求經云 甚極說明此之福  
 何時以攝略而僅 三頌於此作撰寫  
 凡是菩提心之福 於彼假設若有色  
 則滿諸虛空之界 故彼乃成較彼勝  
 較具行沙數量之 諸醒盛刹以彼人  
 以諸珍寶悉充盈 而供養於壞依怙  
 凡是以作合掌而 若是恭敬於菩提  
 則此供乃更超勝 於彼乃無有邊矣  
 乃已發彼菩提願之心 以甚多勤於諸作增長  
 且此乃為於他生亦念 義故護所有云說之學  
 除了入心自性戒以外 乃是成為不能增正願  
 以欲增圓滿菩提心戒 彼故此乃以勤而定取  
 對七種各各解脫 之恆常具他戒有  
 菩提薩埵戒之份 故而其他乃為非  
 於七種各各解脫 戒以逝如是者說  
 行淨德乃是最勝 故彼乞善戒許為

以彼菩薩地論之  
 從具真正相性之  
 巧於戒律之儀軌  
 能忍傳戒具悲愍  
 假設於彼以勤而  
 上師則說受除彼  
 那麼昔時柔者德  
 如是發菩提之意  
 剎土裝飾經說般  
 於諸怙主之眼前  
 且待諸走者爲賓  
 害心忿怒之心及  
 從現今起乃至得  
 而以作行行淨並  
 以喜歡戒律儀故  
 自己以快速方式  
 且以一具心之因  
 無量不可思議之  
 以從名號作執而  
 以己身及語之業  
 意之業亦作淨而  
 己之身語心乃純淨  
 故若嘉學三種戒律學  
 彼故全淨圓菩提  
 乃以勤而圓菩提  
 福慧自性之資糧  
 是以一切諸醒盛

戒品所說之儀軌  
 最賢上師取戒律  
 凡是自己住於戒  
 彼乃知爲賢上師  
 若未獲得此般之  
 外之戒完整儀軌  
 以成爲虛空王而  
 乃如柔德之醒盛  
 如是於此甚明撰  
 發圓滿菩提之心  
 彼諸從輪迴度矣  
 吝嗇以及彼嫉妒  
 菩提爲止不作矣  
 且作斷除罪及欲  
 跟隨醒盛作學習  
 莫作愛好得菩提  
 住於來世之邊際  
 諸剎土全作淨化  
 完全住於諸十方  
 乃於一切作清淨  
 不作諸不善業矣  
 以住於入心自性之戒  
 則對三戒律成大恭敬  
 勇心之戒之諸戒  
 資糧成爲全圓滿  
 全部圓滿之因乃  
 承許唯一生現知

如是翅膀未圓之  
如彼以離現知力  
凡是以具現知之  
成爲離彼現知之  
欲成爲於速全圓  
彼故以勤成成就  
若未成就住息則  
彼故爲成辦住息  
以衰退住息諸支  
以千年之修想亦  
彼故住於持定資  
於任何隨一得見  
猷釵若成住息時  
離去住智慧彼岸  
彼故爲斷除無餘  
恆常修去住智慧  
是離方便之智慧  
亦何故說爲繫縛  
謂凡智慧凡方便  
諸方以及智慧之  
斷去住智慧彼岸  
等諸一切善之法  
以狃習方故以己  
彼故乃速得菩提  
成爲悟諸蘊界及  
自性空性之知乃  
有者爲生非道理

鳥乃無能騰於空  
乃無能作具心義  
晝夜之諸福彼乃  
於一百生中亦無  
圓滿菩提之資糧  
諸現知故非懈怠  
成爲不會出現知  
一再一再作勤勞  
縱使以甚極勤勞  
不會成就持定矣  
品中所說之支分  
意乃作爲住於善  
亦成成就諸現知  
加行故叵盡遮蔽  
煩惱所知之遮蔽  
彼岸借方之猷釵  
及離智慧之方便  
彼故二皆不作斷  
乃是斷除諸疑惑  
真正差別作說明  
之去住布施彼岸  
以諸勝者說爲方  
任某修想智慧相  
非以單一修無我  
生增爲無有生之  
所謂智慧是全說  
故無亦如虛空花

二過皆成爲變過  
實不從自己生且  
非從無因彼之故  
或者一切諸法皆  
本質性乃不得見  
亦從七十空性之  
云說諸實之自性  
何故成多典籍故  
爲僅於成之成終  
彼故無餘諸法之  
故而凡是修無我  
以智慧乃未見到  
唯彼智慧以理察  
從悟相出之此有  
彼故斷除無餘悟  
彼般亦以越具除  
故令墮於輪迴海  
朗如虛空無悟矣

《入於不悟相之執》中亦說云：

於此勝法勝者子  
越諸難走之悟相  
是以諸語及理作  
無無生之自性而  
如是若作修彼性  
而成獲得甚喜等  
亦以唯從咒勢力  
並以成就賢瓶等

故二皆亦非出現  
亦非從他及二皆  
以本質性無自性  
以一與多若察則  
故確定爲無自性  
理及中根本等中  
乃是成立於空性  
彼故於此乃不廣  
修想之義甚極說  
自性乃是不得見  
於此乃是修智慧  
諸法之任何自性  
無悟相而作修彼  
乃是悟相之自性  
乃是最勝離憂矣  
說云悟相大無明  
若住無悟之持定

若想爲不悟相則  
而以漸得不悟矣  
確定一切諸法爲  
以作修想無悟相  
則以漸作得暖等  
故不久醒盛菩提  
成之息盛等諸業  
及八大成就等力



...  
...  
...  
...  
...  
...  
...  
...  
...  
...  
...  
...  
...  
...  
...

...等成千上萬嘎檔派信徒各以供養皎潔靚綾及替代瑞哲兒費而屢屢祈求，尤其為道次上師猷釗王(黃開)順易詳細宏揚道次，於是己亦主動欲撰寫，因此多聞者釋迦乞善首任嘎檔趣嘉(敕誨法王)亦稱首任嘎檔赤慶〔敕誨大座(敕誨教主)]第二十五世阿帝夏獎秋提雷洛桑饒結苾謝炯內(菩提圓點睿賢甚盛慧源處。亦稱：第廿五世大乘法王蓮花戲遊金剛)於：

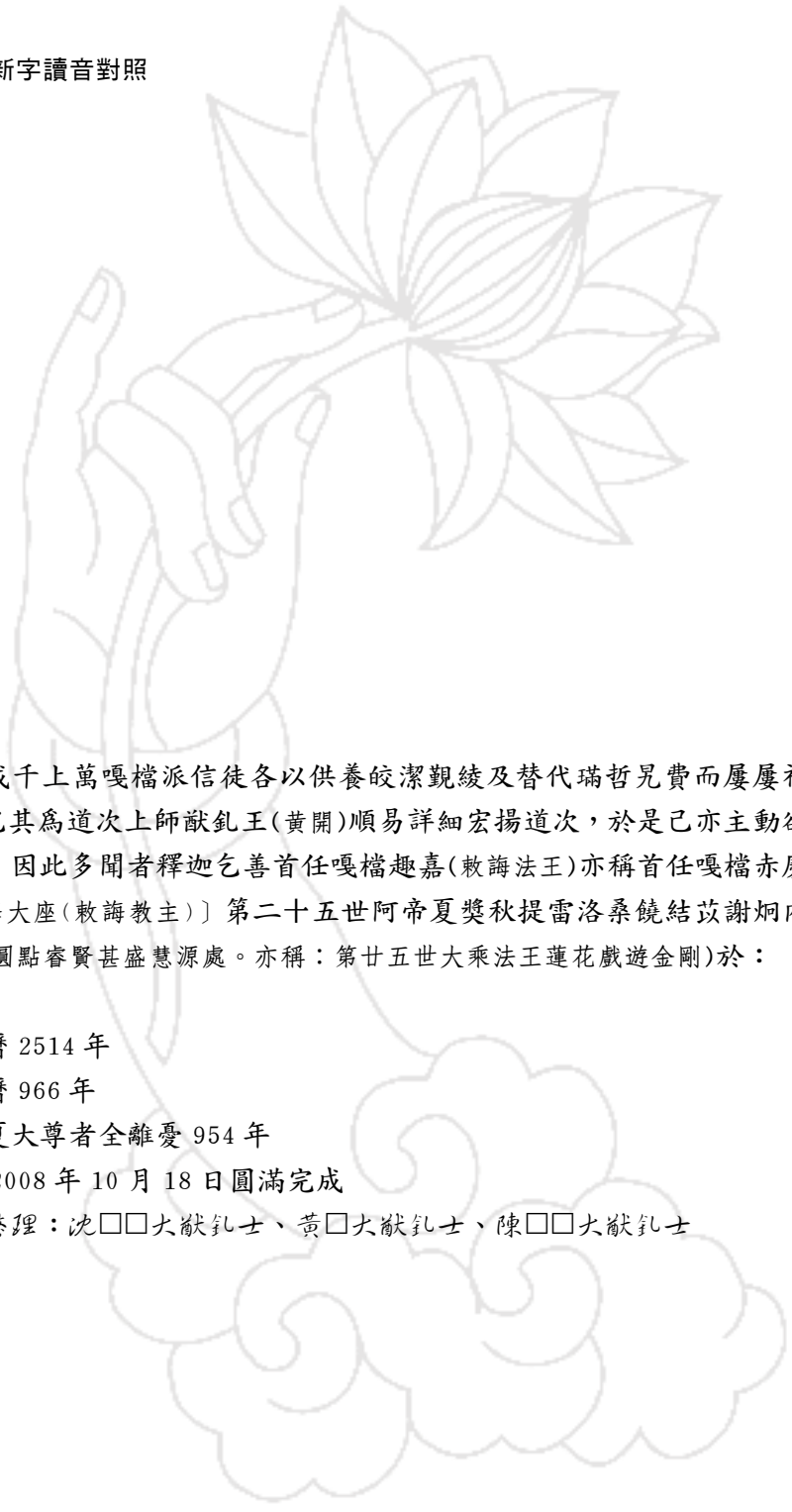
內教曆 2514 年

嘎檔曆 966 年

阿帝夏大尊者全離憂 954 年

西元 2008 年 10 月 18 日圓滿完成

文字整理：沈□□大猷釗士、黃□大猷釗士、陳□□大猷釗士



己、乃從嘎檔文集 51 冊(道次類甲冊)中取完整《令諸欲解脫者直達醒盛位之捷徑論》(簡稱：《住名為菩提道之燈論之略釋令諸欲解脫者直達醒盛位之捷徑論矣》)

嘎檔赤慶〔敕誨大座(敕誨教主)〕獎秋提雷洛桑饒結苾謝炯內(菩提圓點睿賢甚盛慧源處。亦稱：第廿五世大乘法王蓮花戲遊金剛) 著

拿謨咕玳瑪剋矽玳咕夏雅

於諸勝者三身及五慧	攝為一者釋迦族之主
能者之王絕倫大導師	及其子不敗柔音禮拜
於彼逝樂賢道引確之	大車以金智慧繩曳者
龍修無阻靜天及深見	廣行偉大行諸師禮拜
於濁之時唯怙阿帝夏	手持蓮花勝者之源處
等諸闡明菩提道燈者	嘎檔派之諸上師禮拜
尤其於實為諸三依之	三恩根本上師福普喜
睿賢具德及睿賢光芒	足蓮以極恭敬禮拜而
略說明攝勝者諸甚語	要點被龍修無阻二大
車所享美饌阿帝夏之	意精出之菩提道之燈

那麼，即將詮說之法，乃三地唯一大寶燈，於此攝釋迦摩訶勝者之諸甚語要點、被龍修〔Nagar-juna 拿釗就拿，他人有譯為：龍樹。藏曆鐵猴(西元前 61)年 3 月 6 日下午四點~木兔(西元 535)年 10 月 30 日上午九點〕及無阻〔Asavga，他人有譯為：無著。藏曆地兔(439)年 1 月 13 日清晨四點~地雞(589)年 2 月 17 日上午九點〕二大車開闢之道軌、深見廣行偉大行之三傳承大河匯流之口訣、現高人天並定嘉解脫及智一切者之大道、所有經及釋旨之鑰、諸往昔印度及西藏巧成之逝道、說以三士夫所取驗之次第無所不具之典籍菩提道之燈矣。

復次，雖前期至極興盛醒盛教時，具德拿蘭達〔某些祖師云：具德拿蘭達(Nalanda)，拿蘭為蘆草，達為達拿之簡稱，譯為：布施，故稱為：施蘆草，於此，《百業經》中云：「所謂施蘆草之村中，乃鴈鴿子(Cariputra 夏憐布大憐。他人音

不準確譯為：舍利弗多、舍利弗羅、舍利弗恒羅、舍利弗多羅、奢利富多羅、奢利弗多羅、奢唎補恒羅、設利弗咀羅、舍梨子、舍利子)之出生地。」故而所謂鴿子之出生地，譯為：施蘆草。另外某些祖師云：拿蘭達或拿蘭札(Nalandar)，譯為：施蘆草、施竹子、施甘蔗、續王、續根。並未看見“施無厭”之義。某些祖師亦云：往昔鴿子之出生地，無憂(Acoka 阿秀嘎。他人音不準確譯為：阿育、阿輪迦、阿輪伽、阿怨伽、阿戍笱、阿條)法王所建放置大乘書函之經堂(寺)，於彼五百位大乘學官(acarya 阿嘉燃、錘純潔(鐵匠尊者)兄弟及龍修等以講聞大乘之門而令至極興盛，故而於印度諸集善團中成為最勝)之諸巧成乃承許從三清淨(學官之語清淨、學子之續清淨、所說之法清淨)之門說法，然而後期乃毘嘎瑪拉悉拉〔某些祖師云：毘嘎瑪拉悉拉(Vikarmalacila)，破壞相之稟性道、飄蕩戒之香氣相。是故，所謂毘嘎瑪拉悉拉之毘，為於相；嘎瑪拉為破壞；悉拉為戒律、稟性、天性。另外祖師亦云：毘嘎瑪拉悉拉或毘嘎瑪悉拉(Vikarmacila)，毘嘎瑪譯為：鎮相(相為魔、煩惱)、破相。悉拉為：戒、稟性、天性。故而直譯為：鎮相之稟性寺、破壞相之稟性寺。義譯則為：飄蕩戒香寺、洋溢戒香寺〕勝教更興盛，故而彼之諸巧者則承許著者之偉大、法之偉大、於彼如何作聞講之方式三為先行乃至極重要，因為阿帝夏〔Sri-Atiśa。藏曆水馬(982)年1月8日上午八點出生於東印度孟加拉國，木馬(1054)年9月18日早晨六點示現全離憂，時年七十三歲〕大尊者來自毘嘎瑪拉悉拉寺，故而嘎檔之諸上師亦以毘嘎瑪拉悉拉寺之方式而講《菩提道之燈》矣。

於此，分四：著法者之偉大、法之偉大、於法如何作聞講之方式、正教誨之義。

#### 壹著法者之偉大

此典籍之著者，乃諸邦哲大之頂飾迪母(燃燈)嘎燃(作)矽璦(德)嘉拿(慧)瑪哈(大)邦哲大(通達五大明處者)，亦稱：具德阿帝夏，或：阿帝夏大尊者。故而詮說彼之偉大雖有甚多，然而大多嘎檔派之諸祖師，則承許為三：生於豪族之理、於彼身得功德之理、於勝教作事之理。

### 一、生於豪族之理

乃阿帝夏大尊者出生於薩呼大國之最勝族王族家中為王子，亦是道次廣行派第九位祖師靜活〔Canta-raksita。鐵鼠(460)~鐵鼠(760)年〕之族，於此，拿促〔黑部落。法號：促臣嘉瓦(戒勝者)。藏曆鐵豬(1011)年4月8日下午七點~木龍(1064)年9月27日上午八點〕大譯師所撰之《八十讚》中云：「成為族中最勝者，汝乃出生於王族，所有以傲慢醉者，亦以首拜汝足蓮」。又云：「於東方薩呼勝境，彼中具有大城市，乃毘嘎瑪胛布然，於彼中央皇宮乃，至極寬廣之宮殿，名為具金之勝幢，受報權勢及經濟，乃如黑標東國王，彼境王為善之德，后為美婦具光芒，乾坤二具三王子，名為蓮花之精華、月之精華德精華。蓮花之精華王子，有五妃及九兒子，子之長者為福德，於現之時名稱為，達拿矜大巧者。最小子德之精華，乃毘然梅檀乞善，中兒子月之精華，乃現時至尊上師」矣。

二、於彼身得功德之理 分二：以智多而獲得語之功德之理、以如理修而獲得悟之功德之理。

#### (一)以智多而獲得語之功德之理

乃阿帝夏大尊者於二十一歲以內，學習外者及內者之聲、究詞、造及養明等四共同明處，故而成為卓越之善巧者。尤其至十五歲時，聽聞一次《理滴》，故而與某位被稱善巧之外派尋思者辯論而令彼失敗，因此美譽興盛於諸矣。於此，《讚》中云：「年乃二十一歲時，善巧於諸六十四，技藝及諸造之處，善嘉組合之語言，並且所有一切量」矣。

復次，於黑山寺之猷釗自在且已見具德喜金剛之面，並獲得以金剛走空母授記之持惡星隱〔持惡星秘密。Rahula-gupta。璣呼晃-咕巴搭〕上師足下，求得所有權，且賜密諱為：慧秘密之金剛。

因此二十九歲以內，於甚多獲得成就之上師眼前，學習金剛乘，

故而於無餘著作及教語，成爲至極善巧者。於是心中覺得“於密讚唯我乃善巧矣”之時，被諸走空母以於昔未曾見過之很多讚之續函示於夢中而破碎其之驕傲。

如是從二十一歲至二十九歲爲止，以學四續部之無餘權、語及口訣三且作取驗，故而見到甚多特別本尊，亦獲得廣大持定及現知，因此經常心想務必於此生行讚之禁入之行而令得大手印之勝成就時，於某夜夢中，具德勝樂至於面前虛空而授記云：「族之子，莫去任何以棄諸之行，因爲吾看到汝若出家，則他日會來甚多出家之所調矣。」如彼以諸上師及本尊以直接或間接或夢等作各種鼓勵云：「汝若出家，則將成廣大利益勝教及無數走者。」尤其以至尊度母如人與人會晤般親自現身而鼓勵云：「獨天具份者莫貪莫貪，如象沉溺於蘆葦園般，勇士汝若溺於此欲泥，豈不是成爲毀具戒衣？經過於五百五十二生，大學者清淨乞善之身，而如天鵝入蓮花湖般，汝乃於此生成來甚嘉。」以及某夜於夢中，由釋迦摩訶越具除偕與甚多眷屬集善食用午餐，彼時，大尊者看到自己亦坐於彼之排位中。爾時，以越具除注視大尊者而云：「人爲何貪下面而不出家耶？」

於是大尊者心想現在決定出家而前往具德金剛座獲得大菩提之境之屬於大多部派之住睿智寺，於其寺住持亦是大多部派中屬於說越壞依部之醒盛慧大學官傳承紹承者，名爲加行道者大持調堅處且已得住於唯彼性一方之持定者護戒大學官足下剃度出家，並獲賜法號爲迪姆嘎瓏矽瓏嘉拿（德作油燈慧）矣。

然後詳細學習相性乘（顯教）之三部器（調之部器、經部之部器、現之部器），尤其於護法（Dharma-raksata。𪛗瓏瑪-瓏靛搭）上師眼前學習有八百卷之攝調語四部〔1. 分辨語調伏經（簡稱：分辨語）。2. 三萬二千七百頌，一百零八卷之事語調伏經。3. 求語調伏經。4. 繁雜語調伏經〕之諸要點且攝七顯現部〔說支派則承認爲經，經部派以上承認爲論之主要七論：1. 鴈鴿

子(Cariputra)所著之《法蘊論》。2.大採豆子(Maha-Maudgalyayana)所著之《假立論》。3.滿慈子(Purna-maitrayani-putra)所著之《界叢論》。4.天樂(Deva-carman)所著之《識叢論》。5.剃髮子(Katyayani-putra)所著之《入慧論》。6.寶友(Vasu-mitra)所著之《甚分論》。7.大三者(Maha-kausthila)所著《正確走者異名論》之諸要點之論，名為《大說支論》，共學十二年而通達，故而莫說十八部派〔其中大部分為五部：1.住於東山部(Purva-caila)。2.住於西山部(Apara-caila)。3.住於雪山部(Haimavatah)。4.說越壞依部(Lokottara-vadin)。5.說假部(Prajbapti-vadin)。說一切有部分為七部：1.說一切根有部(Mula-Sarvasti-vadin)。2.護光部(Kacyapiya)。3.示地部(Mahicasaka)。4.護法部(Dharmaguptaka)。5.多聞部(Bahucrutiya)。6.紅衣部(Tamra-catiya)。7.分別而說部(Vibhajya-vadin)。(他人譯為：「說一切有部七。聞聲十八部之一類。說一切有部分為：根本一切有部、迦葉部、護地部、護法部、多聞部、紅衣部、分別說部，共為七部。亦有譯為：根本說一切有部所分七部：根本說一切有部、飲光部、化地部、護法部、多聞部、赤牒部和說分別部)。堅處部分為三部：1.住作勝園中之部(Jetavana)。2.住於無畏山部(Abhayagiri-vasin)。3.住於大經堂部(Maha-vihara-vasin)。(他人譯為：上座部三部：祇陀林住部、無畏山住部、大寺住部)。多敬部分為三部：1.住於雞胤山部(Kaukkutika-vasin)。2.守護者部(raksaka)。3.犢子部(Vatsiputriyah)。(他人譯為：正量部所分三部：雞胤部、守護部、犢子部)〕各各之粗乃至所有微細程序亦皆通達而成為印度境中十八部派中之頂髻寶矣。於此，如讚中所說：「於諸甚稱汝住持，乃是為加行道者。」般矣。由此看來，阿帝夏大尊者以殷勤學習大五明處(聲明、究詞明、造明、養明、內明)、小五明處(修辭學、詞藻學、韻律學、戲劇學、星曆學)、卜算論、慾技論、聞聲四部(大多部、說一切有部、堅處部、多敬部)之三部器、彼四共同之說支論、大乘三部器、四續部(事部、行部、猷釧部、無上猷釧部)、唯心派及中派，而成為通達諸論之絕倫大巧者矣。於此，《讚》中云：「三乘以及三部器，

汝乃成爲大巧者，汝乃以甚多巧者，排列而排列之士。」

(二)以如理修而獲得悟之功德之理

乃勝者之所有語教，悉皆集於三部器，故而悟之教亦集於戒定慧三學矣。

因此阿帝夏大尊者亦具完整之戒定慧三學，其中，

●具戒學亦分三：具各各解脫戒、具菩薩戒、具密讚戒。

### 1. 具各各解脫戒

乃如《讚》中云：「於以汝乃是入於聞聲，乘之門而如犛尾般作，護戒且具行淨德之勝，乞善持調堅處禮拜矣。」般，受全圓乞善戒已，如貪愛尾毛之犛牛，尾之一根毛卡於樹時，若見到將被獵者殺害而離命，亦以與命換而護尾不斷般，莫說所承諾之重大學處，甚至一一細小學處亦以與命換而守護，故而成爲大持調堅處矣。

### 2. 具菩薩戒

乃如《讚》中云：「於汝乃入去往彼岸之，門而熱忱心成全淨且，以菩提意不捨諸走者，具睿具悲愍者禮拜矣。」般，學習甚多以慈及悲爲根本之修菩提心之教誨，尤其以較長時間依金洲〔法號：法稱。藏曆木龍(944)年7月5日上午九點~地龍(1028)年10月23日上午八點〕上師而學習從至尊慈氏傳子無阻及至尊柔者之音傳子靜天

〔Cantideva Mahajina-putra。亦稱：無盡睿智。藏曆火鼠(796)年7月8日上午七點出生於北印度，並未示現全離憂〕之最勝教誨，乃如《讚》中云：「捨棄己義而以積極作，他之義者乃是吾上師。」般，於意中生重他輕己(愛護他更勝愛護己)之菩提心，且以賢行(優良行為)學習皆以願心(願菩提心)所引之入心(入菩提心)隨行承諾之學習菩薩廣大行之學處，而作不越勝子之諸制限(不違戒)矣。

### 3. 具密讚戒

乃如《讚》中云：「於以汝乃入金剛乘之，門而見己爲天且具有，金剛意猷釵自在棄諸，者作隱之禁入禮拜矣。」般，一般而讚具足看見己之身爲天之生起次第及金剛之意圓滿次第之持定，故爲猷釵士主，尤其不違制限而如理守護誓言，亦乃《讚》中云：「具足念及正知故，意乃不作非戒律，謹慎念及無諂誑，汝無被墮之過染。」

如彼非僅勇敢承諾三戒之諸戒學而已，如實跟隨承諾般不違制限而守護，且若於偶爾犯少許，亦於速時速時以各各之補救儀軌作爲清淨之傳，此乃知爲令知曉甚語要點之諸巧者生喜之傳，而隨諸勝士作學習，故而大尊者乃嘉以受各各解脫戒、菩薩戒及金剛乘之戒，而以成爲任時以不染過之戒正約束矣。

### ●具持定之學

乃分二，共乃以從住息(所謂住息，乃以息滅心奔馳於外境而於內住於得見，故稱爲住息矣)門獲得堪爲業(許可作業)之心。不共持定之學乃具至極堅固之生起次第，故而修明(生次)禁入之行六年或三年，且彼時聽到(遙聞)諸走空母於飛行(飛行剎中)吟歌已，亦有持於意(意中背誦)矣。於此，《讚》中云：「若以密讚乘論看，則確定爲堅生次。」

### ●具智慧之學

亦分二，共乃獲得息餘結爲雙之見餘持定。不共乃獲得圓滿次第之具特持定，故而如《讚》中所云：「若以密咒乘論看，則顯爲加行道者。」般。

三於勝教作事之理 分二：於印度作理、於西藏作理。

#### (一)於印度作理

乃於具德金剛座大菩提宮殿，三次以法擊敗邊階者之惡說而令其加入醒盛教派，且阿帝夏大尊者自己乃雖爲大多部之派，然以不

分派系而以法令爾時之十八部派等諸內教饜足，故而所有彼時印度之諸內教徒，將阿帝夏大尊者持為唯一頂飾，於此，《讚》中云：「於大菩提之宮殿，聚集所有而會時，於諸己及他部之，惡成終（以外內各各宗派之持見方式，於己之睿面前因道果三等之典籍及以理成辦而成之最終決定之見解或典籍）之辯駁者，以獅子吼之聲音，摧毀一切之頭腦。」又云：「乃成為於中央境，所有無餘依處之，導師一切諸四種，眷屬頂上之寶珠。」

## (二)於西藏作理

乃阿帝夏大尊者抵達西藏後，雖轉無數深及廣之法輪，然而以從撰寫《菩提道之燈》等門，重建已沒落之勝教諸規矩，作闡明諸尚存之些許規矩，且加以清除諸不悟、邪悟及以疑惑之垢污染，而令大寶勝教從基礎發揚光大，故而以直接或間接將諸具心引至現高及定嘉之正確道，於此，《讚》中云：「若尊者不臨西藏，則皆成為如盲般，以滿盛智者汝臨，故於西藏出慧日。」矣。總而言之，甚多阿帝夏大尊者之傳記中，記載抵達西藏之時間雖眾說紛紜，然而依據最可靠之資料，乃棕敦巴勝者所寫之阿帝夏大尊者之傳記《道書（通行道路之證明書）法之源》中，則說阿帝夏大尊者出生於藏曆水乾馬（西元 982）年，藏曆水乾馬（西元 1042）年虛歲六十一歲時抵達西藏：

「於水乾馬年抵達雪域（西藏），以九個月住於上精燃（精為掌權者。燃為族類。故譯為：屬地），令王（菩提光）滿足心中諸所欲，一年三個月間覽諸臧（臧為潔淨。習伽則一帶），於諸區域令醒盛教興盛，於塘慶（塘為原。慶為大。故譯為：大原）處約住八個月，令諸勝士滿足意所欲，投宿一或二日總加合，約有四月作無量利他，如是三年過後於聶塘（聶為穗。塘為原。故譯為：穗原），住有三次約經六個月，後於耶巴（耶為抬或消失。巴為者。故譯為：抬者）地方住兩月，拉薩、

嘉薩港(嘉為洋。薩為新。港為高。故譯為：高新洋)及對瓏(對為上。瓏為村。故譯為：上村)處，於諸各各投宿共一月，如是依我(棕仁波切)而說有九年。依庫(庫敦仁波切)而計則有八個月，投宿餘處為有四個月，於藏地方住約近兩年，從年足齡七十二歲之，馬年藏曆九月一日為起始，示現生病一十有八天，…而全離憂。」

至於其他甚多具量根傳上師所著之傳記中記載，具德阿帝夏之父名為善德，母名德女(美女)具光芒，於西元 982(水乾馬)年藏曆 1 月 8 日上午八點出生，西元 1054(木乾馬)年藏曆 9 月 18 日早晨六點示現全離憂。三十八歲(西元 1020 年，虛歲三十九歲)藏曆 11 月 25 日清晨一點至四點，從時年六十八歲之大成珍寶源靜足下獲得具德輪勝樂之完整四大授權、講續、授訣，其後修七年得勝成就。於六十歲(西元 1042 年，水乾馬年，虛歲六十一歲)藏曆 4 月 15 日抵達西藏，住於嵯巖地區三年，期間六個月又十八日住於王宮，為藏王菩提光講經說法，令國王得勝成就，當時亦寫下著名之《菩提道之燈》，簡稱《道燈》。其後住聶塘九年，其餘藏區住五年，共計十七年，此說法與棕仁波切記載之十三年，看似不合，然而實際並無不合，因為後者之記算方式，住於嵯巖三年相同，至於住聶塘九年，其實為八年餘；住於其餘地方，雖說為五年，然而虛數，其實只有二年餘，因此實際共計亦十三年餘，所以前後二種算法實際上並無不合。

## 貳、法之偉大

乃以擲唎瓦〔手指者、房宿。法號：獎秋嘉財(菩提勝幢)。亦稱：絨巴恰唎瓦。藏曆地龍(1028)年 12 月 8 日黎明~木龍(1124)年 7 月 19 日黎明〕大善友云：「此乃稱為諸典籍之變化鑰，如有以一變化之鑰能開啓所有鐵鎖般，如是若徹底知曉此道燈，則自然而通達無餘部器矣。」拿促大譯師亦云：「此乃去往智慧彼岸之修儀矣。」

若爾，去往智慧彼岸之義亦以廣中略方式而分三：八、六、三。

一、八

乃三知(知基、知道、智相)、四加行(相全圓加行、頂加行、漸次加行、剎那加行)、果法身(慧法身)。

二、六

乃相性。彼之加行。彼之類別。彼之次序。彼之究竟。彼之全熟。於此，至尊慈氏於《現悟飾論》中云：「相性及彼之加行，彼甚及彼之次序，彼究竟彼之全熟，乃略義而他六種。」

三、三

乃境、自性、果。於此，至尊慈氏於《現悟飾論》中云：「境乃三種相之因，及四加行之自性，並法身事業之果，乃略義而他三種。」

此《菩提道之燈》，乃以攝於三現悟〔境三智之現悟、自性四加行之現悟、果法身(慧法身)之現悟〕之方式而說，故而於此分五：依之滿漏、作為知之境、知而入之境、取驗之方便、取驗之果。

(一)依之滿漏

乃於此，至尊慈氏云：「於諸醒盛作特別，於彼凝造善之根，具善親友之怙者，乃是聞此之器矣」。

(二)作為知之境

乃於此，論中云：「大道精華三去彼，道乃分為八現悟〔三智(知基、知道、智相)、四加行(相全圓加行、頂加行、漸次加行、剎那加行)、果法身(慧法身)〕，精華義離化戲矣」。

(三)知而入之境

乃三智矣。

#### (四)取驗之方便

乃四加行矣。

#### (五)取驗之果

乃具法身事業矣。

所謂《菩提道之燈》之名義，亦將菩提解釋為果圓滿，故為智相矣。道乃因圓滿，故為智道矣。彼亦以四加行攝矣。因果二皆圓滿，乃知基，故而彼菩提道亦從譬喻門取名為燈，乃表示令不明亮者成明亮矣。如彼而取名為《菩提道之燈》矣。布杜瓦〔仁慶色（明珍寶）。藏曆火兔（1027）年1月30日上午八點~木雞（1105）年5月30日早晨六點〕大善親友云：「怎樣也只不過二張紙條而已，然而成爲一切部器之解釋，故而對吾亦於老時成爲唯一導師矣。」其義乃說，《菩提道之燈》是成爲一切經續之剖析解釋，字少義廣，再多也不會太多，如同兩張紙條，因此布杜瓦大善親友除平日該作功課及該講說外，每天以四座各七遍，共二十八遍而背誦，故而引用布杜瓦大善親友之話，於老年時，成爲彼之唯一導師，因此嘎檔派之諸祖師常云：「若唸誦菩提道之燈一遍，等於唸誦諸經續一遍，能得無比加持力，消除數百劫所造業遮蔽。」道嘎瓦（獎秋桑布）大善親友亦云：「以稍微閱讀道燈，便能出現一切典籍知爲教誨。」其義是說，道嘎瓦大善親友曾花一點點時間，閱讀菩提道之燈，故而立即出現通達一切經續及諸典籍皆成爲教誨矣。

由此看來，雖以大尊者所著，有甚多典籍，然而《菩提道之燈》乃成爲如根本般全部圓滿者矣。故而，以攝經續二之諸要點，所以成爲內容圓滿，及以調心次第爲主而說，於是易取於手，且以善巧於二大車（龍修聖者、無阻大學官）派之二上師【金洲上師、小理之杜鵑上師〔亦稱：阿瓦讀帝巴（棄諸者）。藏曆鐵虎（810）年12月25日日出時~某些人說住世三百年，然而事實乃獲無死金剛身，故至今於不定剎中住矣。阿

帝夏大尊者十九歲時拜彼為師]]之教誨作裝飾，故而成爲較他派特爲超勝矣。

此《菩提道之燈論》具法，成爲具有具特之偉大矣。於此，嘎檔派諸祖師常云：「

彼乃成爲無餘瞻普洲，諸巧成之頂髻如意寶，  
美譽遍揚三地具心耳，乃從龍修無阻二大怙，  
以相續不斷善流傳之，三種士夫道之次第乃，  
屢足三界具心諸欲義，故成大寶王般之教誨，  
亦成匯集數萬論之海，故雖幾頁然成嘉說海，  
所有勝教悟爲不矛盾，無餘甚語顯示爲教誨，  
順易獲得釋迦勝者旨，亦從大惡行險境中救，  
遂而成爲印藏巧者士，以多具份所依勝教誨，  
還有具智慧者誰不以，三士道之次第奪意耶？」

參於法如何作聞講之方式 分三：聞理、講理、於尾爲共同作之理。

一、聞理 分三：思惟聞法之益德、於法及說法者生恭敬、正聞之理。

(一)思惟聞法之益德

乃《聞集》中云：「以聞而成知諸法，以聞而作退罪業，以聞而斷不是義，以聞而獲得離憂。」又云：「如是若住嘉覆蓋，以暗遍佈家之內，雖然諸色成爲有，正具眼而看不見，如彼此中生族之，人乃雖成具睿智，然而罪及善之法，未聞爲止成不知。以具眼而有油燈，如是看見諸色般，如彼善及罪之法，以聞而成知曉相。」《生鬘》中亦云：「凡是以聞而成意信已，爲嘉喜而變成爲堅固，且生智慧變成無愚癡，彼乃亦以己肉買之理，聽聞乃除愚癡暗之炬，盜賊等不攜之最勝財，是摧於普癡敵之武器，以說方

理口訣故勝友，雖成窮亦不變之賢友，無有損害治憂愁病藥，摧毀大罪過軍之勝軍，亦是最勝稱譽德及藏，若遇上流則成勝禮物，於會變成令巧者滿意。」又云：「跟隨聽聞而作修精華，少勞從生縣中變脫離。」如是所云般，於聞之諸益德，從內心而生出信解矣。

其外，如無阻聖者所著《菩薩地論》中所說，出現醒盛乃是百道中，且彼之法亦與彼相同，故以稀少之義而想為寶。於速疾生越來越大俱生之智慧，故而想為眼。以彼開啓智慧之眼而變成見到諸如是及何幾，故而想為現前。終究賜離憂及大菩提果，故而想為大益德。從現在亦令獲得彼二之因住息及見餘之樂，故而想為無罪般，須以五而聽，想乃想聞之益德矣。

### (二)於法及說法者生恭敬

乃《地之精華之經》中云：「專一信且以恭敬聞法，於彼不作譏且誹謗矣。對於宣說法者作供養，乃於彼發同為醒盛想。」視與醒盛為相同，並以獅座等之恭敬及所獲供養而斷棄不恭敬，且如《菩薩地論》中所云般，無從普煩惱者及對說法者於五處意中不作而聽聞，故而離驕傲，乃以於時聽聞、作恭敬、作侍奉、不發怒、跟隨成辦及不尋差錯六而聽聞矣。離輕蔑之煩惱者，乃對法及說法者恭敬及於彼二不輕蔑矣。於五處意中不作，乃破損戒律、種族下劣、形貌醜陋、辭字鄙惡、粗言且說為不悅，故而捨棄心中於此不聽矣之想矣。亦如《生鬘》中所云：「坐於甚極劣之墊，於諸時發調和德，以具喜之眼而視，如飲句之除魔劑，發恭敬且專一禮，甚極淨而無垢意，以如病患聽醫囑，發恭敬而聽法歎。」般矣。

(三)正聞之理 分二：斷器之三過、依止六想。

#### ●斷器之三過

乃是口向下倒置、雖向上豎立然而不潔淨、雖已潔淨然而若底破

洞之器，則於彼雖以天降雨，然而亦不入內，及雖入然以不淨所沾染，故而成飲等之所須，及雖不以不淨所沾染，然而於內不住而漏走矣。如是雖已坐於聽法之坐排上，然而耳不嘉交付，及雖已交付然而執為邪，或動機產生過失等，雖無彼等過失，然而於聽聞時，諸執之句及義以不作堅固而忘記等，故而若成為失壞，則聽法變成為無大意義，故而必須離彼等。因此於彼三之對治，乃經中云三句，為嘉、甚極聽且於意持矣。彼亦如《菩薩地論》中所云：「欲知曉一切、專注、耳諦聽、意恭敬，以一切心想而聽聞。」般矣。

### ㊦ 依止六想

乃於依止六想，置己為如病般之想，乃如《入行論》所云：「若以凡夫病所怖，則若須如醫囑作，何況恆常患貪等，百罪之病不待言。」般矣。以貪等煩惱生久病難癒猛烈痛苦之疾病，而於恆常患病，故而於彼須作知曉彼，嘎瑪瓦謝饒偉〔荷花氏智慧光。藏曆火雞（1057）年4月18日午夜~鐵豬（1131）年1月23日正午〕大善親友云：「若非事實，如彼修想則走向顛倒，故以患三毒之大病而於極重之病情，以患病我等根本不知曉。」

置說法者為如醫生之想，乃如若以患風膽等病勢嚴重時，便尋找善巧之醫生，若遭遇彼則生大歡喜而以諦聽恭敬醫囑作承事般。於說法之親友亦如是尋找及獲得已，則不當作負擔而持為裝飾，故而遵命照辦且以恭敬而作侍奉，故而如《攝功德寶經》所云：「由此看來尋求最勝菩提之，以具猛想巧者定除我慢故，以諸病者治病而依醫生般，以不散亂而作依止善親友。」般矣。

發跟隨說為藥之想，乃以病患大愛惜以醫生所配製之藥般，於以說法者所說之教訣及跟隨說見為極重要，而以眾多勤勞，持為愛惜且不從忘記等門令虛耗矣。

發認真取驗為療病之想，乃以病者若不飲醫生所配製之藥，則見

無能消除病而飲般，以說法者所說之教誨若不取驗，則見無能摧毀貪等而以認真作取驗，且不取無取驗而積很多異數之散文矣。彼亦於斷手足之痲瘋病者，以依一或二帖藥而無任何變化般，於我們以從無始時患嚴重之煩惱病勢，僅以一或二次取驗教訣之義乃是不足夠也，故而於道之分一切圓滿，以於悟各各之智慧察且如大河之流作勤勞，故而如月僕(Candra-gomin。堅札拱明)大學官之《懺讚》中所云：「於彼亦恆常心乃癡相，於很久時作依止疾病，且於斷手足之痲瘋者，偶爾依止藥品作何用？」般矣。由此看來，於己如病患之想至極重要，故而若有彼，則其他亦出現。若彼僅成爲詞句，則不成辦爲除煩惱之教訣之義，而變成僅聽聞，故而尋醫生已，不服藥而若唯一積極取配製之藥，則如病患從病中不脫離，故而《持定王經》中云：「諸人病且身體乃痛苦，故數多年某些未脫離，彼乃以長期病而煩惱，故亦爲療諸病尋醫生，以彼再而再而作尋求，故得巧且明彼之醫生，以彼亦住親切悲愍而，乃說服用此藥而予藥。取彼所賜許多良藥已，病患可活之藥不服用，彼非醫生之錯及藥過，故乃唯獨病患己之過。如是於此勝教作來甚，已見到力思擇及諸根，乃於修想於現不作勤，對於所見不勤豈離憂！」又云：「雖以我說甚極賢之法，以汝聞而若不完整行，則如攜帶藥袋諸病患，無能治癒己之疾病般。」《入行論》中亦云：「以身而作行此等，以僅說句豈能成？僅以唸誦醫療術，乃於病患豈成益？」矣。是故於認真，乃發除病之想矣。所謂認真，乃於親友之諸教誨取捨之處，作取於手(作實行)，彼亦若作，則須知曉，且於彼須聽聞，及聞已作知曉之目的，亦是爲作，故而於聽聞之義，以按照能力而各取於手，乃甚極要點矣。彼般亦《聞》中云：「假設雖成多聽聞，若戒律爲不嘉戒，彼乃戒律故遭貶，且彼之聞非圓滿，假設雖成少聽聞，倘若戒律爲嘉戒，彼乃戒律故讚歎，且彼之聞變圓滿。於凡是成少聽聞，戒律

爲不嘉戒者，彼乃二皆故遭貶，且彼之禁入非圓。於凡是成多聽聞，戒律爲嘉作戒者，彼乃二皆故讚歎，且彼禁入成圓滿。」又云：「雖知聽聞嘉說爲精華，及成爲知特定爲精華，凡是以放蕩而作粗暴，彼之聞知不成大義矣。凡是喜以聖者所說法，如是以身及語之行爲，彼等具忍友伴喜縛根，獲得聞及知之去彼岸。」

《勸熱忱之經》亦云：「說吾乃失修這下怎辦？死亡時期幼稚作憂愁，未得深底成至極痛苦，喜愛講話之過此等矣。」又云：「如坐觀看舞蹈間中某，詮說其他勇士之功德，於是變成自己失認真，喜愛講話之過此等矣。」又云：「甘蔗之皮無有任精華，所喜之味乃是在裡面，食皮故而以人乃不能，獲得香美甘蔗之味矣。於是如彼講話猶如皮，於此想義乃是如味般，由此看來斷喜愛講話，故常傾注謹慎作想義。」矣。

置逝如是者爲勝士士夫之想，乃以隨念說法者爲越具除而生恭敬矣。

於法之理發住於久遠之想，乃心想依聽聞此般之法而勝者教於壞依中若住於久遠，則該有多好矣。

其外，若說法或聽聞時，已續置於另一側，於另一側說法，則以彼所說皆不走往要點，故而必須特爲已續抉擇而聽聞矣。比如欲悟於臉上有無黑斑等垢時，於看鏡已，作知曉而除垢般。產生過之己之諸行爲，亦聽法時，顯現於法之鏡中，彼時，說己之續變成此般矣，故而於意生熱惱，復次，必須跟隨學習以入往除過且修功德之法。《生鬘》中云：「吾之惡行爲之形，法之鏡中若明見，則於意甚生熱惱，吾乃變成往法方。」其義是說以嘉僕（賢臣民）之子，爲說法故於月勝子祈求時，以菩薩知曉彼之心思成爲聞法之器而說法般矣。總之，以我爲一切具心之義而作得醒盛，要得彼亦須學彼之因，於彼須知，見到於彼須聽聞法，故而發心心作聽聞法矣。已作念聞之益德而以歡喜且作斷除器之過等而聽聞

矣。

二講理 分四：思惟說法之益德、於導師及法發恭敬、以如何思與行而說、於何境說及不說之差別。

### (一)思惟說法之益德

乃不看獲得供養及名譽等之財物而說法，乃是至極大益德。故而於《勸熱忱之經》中云：「慈氏，此二十乃是無財物之法之布施，為凡是不欲獲得及恭敬而布施法之布施彼之益德，故而何等二十？此般故，<sup>1</sup>變成具記憶、<sup>2</sup>變成具睿智、<sup>3</sup>變成具睿、<sup>4</sup>變成具堅固、<sup>5</sup>變成具智慧、<sup>6</sup>變成隨悟越壞依之智慧、<sup>7</sup>變成少貪欲、<sup>8</sup>變成少瞋、<sup>9</sup>變成少癡、<sup>10</sup>變成以魔於彼得不到機會、<sup>11</sup>變成以諸越具除醒盛護念、<sup>12</sup>變成諸非人於彼守護、<sup>13</sup>變成諸天於彼發威光色澤、<sup>14</sup>變成以諸不和睦者於彼得不到機會、<sup>15</sup>變成彼之諸和親及友不分離、<sup>16</sup>變成言詞妥實(堅而無欺之言詞)、<sup>17</sup>變成以彼獲得無畏、<sup>18</sup>變成意多快樂、<sup>19</sup>變成被巧者讚、<sup>20</sup>變成彼之法之布施彼亦堪作為隨念…。」因此於所說彼等眾多經部中說之益德，從內心發信服矣。於彼具堅固，乃於《集學》之新譯，譯為具信服，而於某些舊譯中，則譯為具勤奮(黽勉、精進)矣。

### (二)於導師及法發恭敬

乃如說勝者之母時，以越具除自己作設置坐墊等般，法乃一切諸醒盛亦恭敬之田，故以於法大恭敬，並隨念導師之功德及教恩(恩惠)而作發恭敬矣。

### (三)以如何思與行而說

思乃《以睿智大海所求經》中所說置五想，發己為醫生、法為藥、聞法者為病患、逝如是者為勝士士夫、法之理為住為長久之想，以及於眷屬修想慈。斷除憂慮其他為高之嫉妒、作推遲之懶惰、屢屢說故疲倦之厭、宣傳自己且說他之過、於法作吝惜、於食衣

等之財物顧著，因此爲自他得醒盛，心想教之福彼乃吾之樂之資具矣。行乃已作沐浴且以穿著具潔淨之衣而於潔且悅意之地方，坐於法座及墊，而若以誦從《以睿智大海聖者所求經》中出之《殲滅魔之咒》〔大唵雅衽(如此也) 夏明(平母) 夏瑪瓦帝(具平母) 夏明大夏柱(消敵母) 昂固獰(芽母) 蒙固獰(己之芽母) 瑪獰傑帝(敗魔母) 嘎獰哲(具勢母) 給猷獰(背勢母) 悟咕瓦帝(具水母) 悟呼嘎瑪帝(離搖母) 毘夏衽(超勝母) 唎獰瑪雷(無垢母) 瑪見爸那耶(除母) 悟伽獰(持多母) 悟伽獰釳獰明伽雅(走空母) 釳獰俗釳獰薩唎(食母) 嘿母肯(喜面母) 巴獰母肯(往外母) 夏明大唎(諸消) 薩獰瓦-釳獰哈綁韃拿唎(執或捉拿或繫縛一切諸邪) 唎給獰頭大(殲滅) 薩獰瓦巴獰爸獰捨迪拿(以諸敵作殲滅) 毘敵大瑪獰巴夏-衽色埵(諸魔之眷屬解脫母) 轆韃明扎(醒盛之手印) 薩母鎗帝大(不出者) 薩獰瓦瑪獰(完全消除一切魔)-阿嘉禮大(不搖母) 爸大瓦獰秀韃雅給釳佳讀-瑪獰-嘎獰瑪唎(以詞全清淨而特別作解除魔之諸業)]，則彼之百隨量範圍內，諸魔及魔類之天不至，倘若來亦無能作障礙，且面容光澤甚極明亮，故而說確定義之支，爲比喻、挾詞(理由)、具語(具醒盛語之證據)。因此《勝士之法白蓮經》中云：「是巧則常時爲無嫉妒，乃亦說具眾義悅耳話，諸懈怠者亦皆甚捨棄，而令心中不發厭之想，以巧而斷一切不喜皆，慈之力乃於眷屬作修，於諸晝夜亦甚修勝法，以彼巧者乃令如千萬，千億眷皆滿足且爲喜，於彼任時無有些許欲，及諸食物飲料與啖物，嚼物衣服臥具及法衣，療病之藥悉皆亦不想，故於諸眷不乞任何矣，其外願彼於常巧者已，及諸此等具心成醒盛，爲利壞依凡所說法彼，心想皆爲己樂之用具。」

其外以《去往智慧彼岸精華經》中所說之退魔方式而作亦可，故而爲方便直接唸誦，從嘎檔文集第12冊(嘎檔行法上冊)中取《去往智慧彼岸精華經》中所說之退魔方式附錄於此。

【《住名爲去往智慧彼岸之精華經矣(簡稱：智慧精華經)》(他人譯為：

心經)

嘎檔赤慶〔敕誨大座(敕誨教主)〕獎秋提雷洛桑饒結苾謝炯內(菩提圓點睿賢甚盛慧源處。亦稱：第廿五世大乘法王蓮花戲遊金剛)從藏文譯為漢文

**印度語：唵乳瓦帝-唵璽嘉巴璽明搭-頸達雅**

**漢語：越具除母去往智慧彼岸之精華(經)**

**爲一卷矣**(若頌則一頌為四句，每句有九字或七字等字數相同。若於散文則三十二字算為一頌，三百頌為一卷。亦有不少將三百五十頌或四百頌算為一卷。)

(於聖者三稀勝禮拜矣。若平日唸誦由領誦師開頭吟誦，講經時則由法師開頭吟誦前「於聖者」三字，然後大家齊誦剩餘之「三稀勝禮拜矣」)

**於一時**(有一次。五圓滿之時圓滿)**被**(Ananda 普喜士)**吾**聽到此語，**越**

**具除**(釋迦摩訶。五圓滿之導師圓滿)**在於王宮城市**(具皇宮之城市)

**鷲蘊山**(鷲形堆積之山。五圓滿之處圓滿)**與乞善之大集善以及淨通勇**

**心之大集善**(五圓滿之眷屬圓滿)一起同住已，**於彼之時越具除於名為**

**顯現**(看見)**甚深法數**(不同類別)**之持定以均勻**(住息與見餘平等或入

為雙)**而住**〔於此入定乃至“彼後越具除從持定中起(出定)前”示現

不出聲，故而中間之經文皆為加持經〕**矣**。又於彼之時淨通勇**心大勇**

**心眼目觀自在聖者對於彼去往智慧彼岸甚深之行觀察並且對於彼諸五**

**蘊亦以觀察為被自性空矣**。彼後以醒盛(釋迦摩訶)之(加持)力量具壽

者(尚活命者)鳩鴿子(Cariputra)於淨通勇**心大勇心眼目觀自在聖者以此**

**語說矣**。「族之子，凡是某某欲受用去往智慧彼岸甚深之行以彼原故如

何作學？」以彼語而作說。以淨通勇**心大勇心眼目觀自在聖者於具壽者**

**二牙鳩鴿之子以此語而說矣**，「鳩鴿子，凡是以族之子或族之女某某欲

受用去往智慧彼岸甚深之行以彼原故作此般觀察已，彼諸五蘊亦隨著觀

看於以自性空而為相清淨矣。**色**(被自性)空矣。(正以自性)空性(而現)

為色矣。**除色**(色蘊)**外空性為非他**。**除空性外色**(色蘊)亦為非他矣(乃

說勝義皆俗二諦雖僅各反，然而說為一本質，故說離常斷二邊矣)。

正如是諸受、想、作集、識為空矣。鳩鴿子，如是一切法為空性，故無

相性、無生、無滅、無垢、無離垢、無滅、無增矣。鳩鴿子，若如此故，

於空性無諸色、無受、無想、無作集、無識、無眼、無耳、無鼻、無舌、無身、無意、無色、無聲、無嗅、無味、無觸、無法矣。從無眼界起無眼界，乃至意識之界為止亦無矣。無無明，從無除盡無明起無老死，乃至除盡老死為止亦無矣。正如是無苦者、出諸者、滅及道、無慧、無得、亦無未得矣。鳩鴿子，若如此故諸淨通勇心無得之故依止去住智慧彼岸且住而於心無遮蔽故而無恐怖、故從顛倒中至極超越而離憂之究竟矣。住於三時之一切諸醒盛亦以去住智慧彼岸而於無上正圓滿之淨通為現前圓滿成醒盛矣。若如此故，以去住智慧彼岸之咒，大明咒、無上咒、與不平等平等之咒，而令甚極消除一切苦之咒，不虛假故而作知曉為真諦，而說去住智慧彼岸之咒，大喃雅衲，釗帝釗帝巴璠釗帝巴璠洧釗帝菩提埵哈。鳩鴿子，以淨通勇心大勇心如彼於去住智慧彼岸作學矣。」彼後越具除從持定中起而於淨通勇心大勇心眼目觀自在聖者賜說：「嘉矣(善哉)，而嘉矣嘉矣(善哉五圓滿之法圓滿)。族之子，彼如彼矣。族之子，彼乃如彼，故而如是正以汝所說於去住智慧彼岸之甚深作受用，所以一切逝如是者亦作隨喜矣。」以越具除以彼語而賜敕已，以具壽者二牙鳩鴿子、淨通勇心大勇心眼目觀自在聖者、彼諸具一切之眷屬、天、人、非天及食嗅等諸壞依者作隨喜，而於越具除所說稱讚(讚揚、讚頌)矣。

聖去住智慧彼岸之精華終(除口傳及教導外，唸誦時，此“終”須改為“讚揚”)矣。

拿謨禮拜上師矣。

〔從此“拿謨禮拜上師矣”以下至“諸具心之諸魔業”，為龍修聖者所著名為《去住智慧彼岸精華扭轉文(簡稱：智精扭轉文)》，內容與八千頌之文義相同，若遭遇不順時思惟彼頌而唸誦，則易消障礙，平日及講經時並不唸誦，而僅唸誦：「願以消滅八十千障類，遠離不順危害之諸緣，成順緣而以彼圓滿之，吉祥亦今於此臨樂嘉」〕

禮拜醒盛矣。

禮拜法矣。

禮拜集善矣。

禮拜大母去住智慧彼岸矣。

以於彼諸禮拜而願吾等之此諸諦詞成就矣。如是往昔以施百天王於心想  
 去往智慧彼岸甚深之義，而且以依口唸誦詞句而遣退具罪魔等諸不順  
 方，正如是以吾亦於心想大母去往智慧彼岸之義，並且以依口唸誦詞句  
 而遣退具罪魔等諸不順方，及以聖三稀勝之救之諦力（以想空性之義而  
 於唸誦以下：願扭轉、願成無、願成消除、願成甚極消除。與唸誦每句同時  
 以擊掌作扭轉魔）願扭轉（阻擋）、願成無、願成消除、願成甚極消除矣。  
 （以諦詞印，左手作持定印於臍間，右手諸指伸直相併向上且掌心向  
 左而置於心間，然後唸誦以下一頌：）

**願以消滅八十千障類，遠離不順危害之諸緣，  
 成順緣而以彼圓滿之，吉祥亦今於此臨樂嘉（幸福）。**

（義譯為如此：願滅八萬障類及，遠離不順危害緣，成順緣以圓吉祥，亦今於  
 此臨幸福）

**祈以必定出生方，救護清淨及大乘，  
 而扭轉甚極欺騙，諸具心之諸魔業。**

內教曆 2513 年

嘎檔曆 965 年

阿帝夏大尊者全離憂 953 年

西元 2007 年 10 月 1 日圓滿完成

文字整理：沈□□大猷乳士、黃□大猷乳士、陳□□大猷乳士】

#### （四）於何境說及不說之差別

乃如《調伏之經（略稱：調伏經）》中所云：「於未祈者不作矣。」般，  
 對未祈求者不說，且縱使祈求亦觀察器，及若知為器，則雖於未  
 求者，亦許為說。乃於《持定王經》中云：「特為法之布施故，  
 假設於汝若祈則，云以吾未學甚盛，於首先說彼句話，汝乃知且  
 若是巧，乃於大主宰面前，云以吾如何能說。以汝作詮說彼話，  
 在於立刻莫作說，已於器觀察而作，假設若知成為器，則雖未祈  
 亦作說。」其外，《調伏之經》中云：「於坐者以站立而不為說法  
 矣。於臥者以坐而不為說法矣。於高座者以低坐而不為說法矣。  
 惡者及賢士亦如是矣。於前面走者以後而走且不為說矣。於從道

走者以從道之側而走且不爲說矣。於覆蓋頭者、挽者、披搭者、兩手從前面於後頸交叉者、兩手從背後於後頸窩交叉者不作矣。於頭紮髮者、戴帽者、戴冠者、戴鬢者、纏者不爲說矣。於騎象者、騎馬者、坐輦者、坐於騎畜上者及穿鞋者不爲說矣。於手中持杖者、持傘者、持器械者、持劍者、持武器者及著鎧甲者不爲說矣。」對無病且以一心欲勝法之與彼諸相反者，或以環境等關係之不相反彼諸者亦可爲說矣。

### 三、於尾爲共同作之理

乃從說及聞所來之諸善，於暫時及究竟之諸願處以猛烈之希求作迴向矣。見到若以如是之理而說法且聽聞，則僅於一座亦無疑而來所說之諸益德。依聞說法走至要點，而於法及說法者不恭敬等之業遮蔽，於往昔所積悉皆亦清淨，且諸所新積亦中斷。說及聞之理走至要點，故以說之教訣亦於續變成獲益已，總之，往昔之一切勝士，於彼作認真且尤其此教訣之諸往昔上師作爲大至極認真矣。

彼乃見爲大教誨，故而於此未得決定且心未轉變之原故，雖說幾許深而廣之法，然而成爲如天降於魔般，而見到極多彼法走往煩惱之伴矣。以彼之故，乃是如說從初一若錯則乃至十五爲止。故而於此聞及說入往道之理，以諸具睿者勤而以輪流所來講及聞，而起碼作成具一，此乃是說教誨之最勝預備之原故矣。顧慮此等變成太多字，所以選諸精華而略攝，詳細則從其他作知曉矣。已說教誨之預備矣。

肆、正教誨之義 分四：名義（書名含義）、譯禮（翻譯之前，譯師對已上師或本尊禮拜）、論義（論或書之主要內容或義，他人譯為：正文、文義）、結義（總結之義）。

## (壹)名義

印度語：菩提巴袞爸璘迪姆

漢語：菩提道之燈(簡稱：菩提道燈、道燈)

印度有四種語言〔嘉組語(桑斯嚩璘帝。Sanskrit)、普通語(自性語。爸璘-嚩璘帝。Prakrit)、食肉語(畢夏吉。Pisaca)、殘缺語(阿瓦拔璘夏。Apabhramsa)。他人譯為：天語、土語、顛鬼語、訛誤語。音譯為：梵語、巴利語、毘舍遮語、阿婆商夏語〕，其中以嘉組語，則此論之名中，所謂「菩提」為淨通。「巴袞」為道。「爸璘迪姆」為燈。若說名，則此典籍具法，汝之名字稱為菩提道之燈，因為具斷悟自性之醒盛慧，乃菩提。令闡明走往於彼之十地或五道之自性，且是於彼諸令消除無餘不悟、邪悟及疑惑之暗之典籍，故而如是詮矣。醒盛之慧具法，稱汝為菩提，因為淨除無餘二遮蔽，且通達無餘如是及何幾之一切諸法，故而如是詮矣。對此，棕敦巴嘉瓦炯內〔牧民師氏勝者源處。藏曆木龍(1004)年5月20日上午五點~木龍(1064)年5月20日上午四點〕仁波切云：「對我們的語言而言，菩提亦可以譯為除成。」

十地或五道具法，稱汝為道，因為是為走往大菩提之逝道矣。義乃所謂令闡明三時一切醒盛唯一趣往之道之斷語，於此，阿帝夏大尊者云：「一切法乃以義而命名矣。」復次，為何《菩提道之燈論》之「菩提」，未用漢譯之淨通、除通，或除成？因為大部分漢人已經熟悉且喜歡用此名詞，故而加以沿用矣。於翻譯典籍之初，說印度語具法，有三種用意：一、為知法源正確。二、為知諸譯邦王臣(翻譯經論之譯師、造論之邦哲大、宏揚或護持勝教之國王及大臣)之恩惠而令生報答。三、為快速領悟嘉組語且於彼植立習氣矣。

## (貳)譯禮

禮拜柔德成為童子菩薩矣

其中，「禮」乃以三門作恭敬或供養、奉獻矣。

「拜」乃作掃除惡業、罪及遮蔽或祈求、拜託矣。

「柔」，乃意已除煩惱及所知二遮蔽，故永不粗糙而柔和矣。

「德」，乃已獲得醒盛之二身(色身、法身)，故永不離三十二相及八十喻形之裝扮矣。

「成為童子」，乃無論何時，悉皆示現不老邁相而顯現為年滿十六妙齡童子相矣。

「菩薩矣」，乃雖為已得大乘道尚未得醒盛位者之通名，然而於此則至尊柔德音以現為三時一切諸醒盛之十地勝子，故為菩薩矣。

順便說以翻譯《菩提道之燈論》之大譯師善之睿智乞善，為翻譯，故而如此對至尊柔德音作禮拜具法，乃有用意也，因為為知此典籍之現及翻譯完成之原故矣。

那麼，心想若問此「現」為何耶？乃確定，或現悟，或直接，故而現之主要內容，乃以此有漏無漏之二智慧示為主要之原故，所以獲得壞依之高族人天之方便、示超越彼之三乘(聞聲之乘、自醒盛之乘、大乘)，及二大乘(去往智慧彼岸乘之大乘、密讚金剛乘之大乘)，故為至極現矣。於此，嘎檔派之諸祖師云：「此成為現，乃以非璣整者(嘎檔派者。具德阿帝夏云：璣為離煩惱塵，整為離煩惱之法門豎立於有之頂。故而故譯為：豎立離煩惱塵之法門)不能了解矣」。從另一方面而看，此《菩提道之燈》乃勝者所有語之意旨之解釋，故而非唯一顯現論，然而彼瑪氏給偉洛珠〔創傷氏善之睿智。藏曆地猴(1008)年4月10日下午四點~地蛇(1089)年10月8日上午九點。於東噶洛桑赤列(白螺睿賢事業。西元1927~1997年7月22日上午十一點於美國洛杉磯全離憂)大師所著之《東噶藏學大辭典》，說為藏曆木猴(1044)年出生，地蛇(1089)年遭下毒而身亡，及敦讀(有義金剛)與丹增曲札(持教法稱)兩位學者所匯編之《雪域歷史人物簡介》中說為藏曆木猴(1044)年出生，乃大錯誤也。因為阿帝夏大尊者於水馬(1042)年藏曆6月8日以嘉組語寫成《菩提道之燈》，而同時亦與瑪氏

大譯師善之睿智共同譯成藏文，且以彼手寫之藏文版供養法主菩提光大法王，而且彼大譯師乃珍寶賢大譯師六十餘歲所收弟子，故而彼說乃成為大錯誤之理矣〕大譯師，乃是仁慶桑布〔珍寶賢。藏曆地馬(958)年8月5日上午九點~木羊(1055)年12月17日上午八點〕大譯師之得意門徒，且以珍寶賢大譯師所譯之諸典籍中，於譯禮時之禮拜對象皆為至尊柔德音，故而彼亦學其上師之作風矣。

(參)論義 分三：詮供且立誓說、說正論、依於何因而撰。

#### 一、詮供且立誓說

乃說「於諸三時一切勝者以及諸，彼之法集善以大恭敬禮拜，而為以賢學子菩提光敦請，故作甚極闡明菩提道之燈」矣。對此，布杜瓦大善親友云：「以前二句乃說明共之依處，及以後二句說明出論(菩提道之燈論)之因之緣起矣。」彼故，在撰論之初，有對何作禮拜之境也。乃於諸(對所有)十方三時(過去時、現在時、未來時)一切勝者(醒盛)，以及以諸彼三時一切醒盛所說之法，乃為甚語之語叢、取驗彼乃修之法、成為彼現前乃悟之法，及諸入住之八集善(四入四住。四入：入入流者、入再來者、入不再來者、入除敵者。四住：住入流果者、住再來果者、住不再來果者、住除敵果者)、自醒盛並住於地之菩薩，以最大恭敬而禮拜矣。

復次，雖亦有從無極功德之門讚美醒盛之方式，然而於此則所謂勝者，乃是說明以從斷之門直接讚美，故而亦為表悟，所以為斷悟互不錯亂故矣。對諸越具除醒盛稱呼為勝者，乃除因罪(因成為罪)之法，且亦是從罪果魔之戰中勝利者，故為勝者矣。對此，經中云：「吾乃從罪之法勝，彼故凱旋乃吾勝。」又云：「祈求從戰中全勝納享。」若以此「於諸三時一切勝者以及諸，彼之法集善以大恭敬禮拜」說共之依處而看，則以因無漏道之諦及果滅諦作為主要之離憂，須作為所謂「彼之法」，故而經中云：「是為能王

之三身(法身、報身、化身)，離憂以及八滿漏(四入四住。四入：入入流者、入再來者、入不再來者、入除敵者。四住：住入流果者、住再來果者、住不再來果者、住除敵果者)」矣。所謂入住八等稱呼為集善，乃以知曉依處及善而得信仰，故於彼集中精神，或精進，或專心欲求，且無能分開之故矣，故稱為集善，或勤善、欲善，於此，經中云：「對醒盛法及集善，凡以十兆之諸魔，亦無何法令分開，彼故詮為集善矣。」由此看來，乃說明對諸三時醒盛(過去之醒盛、現在之醒盛、未來之醒盛)、三時法滅道二及三時之滿漏聖者作禮拜矣。

若問以何依撰《菩提道之燈》耶？則答：以天上師菩提光〔天為國王之別號。天上師則是以國王身份出家之上師或集善。在家名：挖西偉(吉祥光)，菩提光為其出家法號。藏曆木龍(1004)年9月21日上午七點~木鼠(1084)年1月10日清晨4點〕為西藏弘揚完整勝法，故從印度迎請甚多邦哲大，其中唯一見到大尊者乃俱備稀有之大悲愍、智慧及膽識，故封名號為阿帝夏(Atiṣa。稀有、最勝、最卓越)，從此大尊者之名便稱呼為「阿帝夏大尊者」，以彼撰寫矣。

若問以何理耶？則答：從以見到依處之功德之意而引之身語意以大恭敬矣。

於印度亦對阿帝夏大尊者稱呼為具信邦哲大，其義是說，凡見到阿帝夏大尊者之人，便自然產生信仰，故而稱為阿帝夏大尊者矣。以年滿七十歲時，於西藏縱使雙腿顫抖亦不棄精進而每日作數百次伸禮拜，故被他人看時成為驚訝楞住而眼花，所以縱然性情粗暴之人，亦見到大尊者而完全改變，雖俗諺說：江山易改、本性難移。然而見到阿帝夏大尊者之大多數人，以大尊者之大加持力，故而本性極容易改變，皆成為最善良之人。因此，各處見到大尊者作禮拜之人，皆說：「莫說老人，甚至我們年輕人亦難做到！」

如是作禮拜，亦有用意，乃是為消除諸障礙而完成撰寫，及符合

最勝上流者之行爲，並令我們諸跟隨者學實行之原故矣。而雖爲引餘字之詞，然而於此之而乃如是禮拜以後問：若作何耶？則答：乃作具特之事矣。令照明無上菩提之諸道之燈般之典籍(菩提道之燈)作甚極闡明，乃成爲點燃般之故矣。爲說此如是說之燈而作立誓具法，有用意也，是爲撰寫完成之故矣。如是撰寫之因及緣亦有也，其中，因乃於下述以「見從經等法中說」而說明，緣乃以「以成爲上師悅故」而說明。爲了以最賢之學子菩提光大法王誠懇敦請，故而作甚極清晰闡明《菩提道之燈》矣。

所謂「賢學子」之解釋，乃有甚多不同，其中阿帝夏大尊者自己所撰《菩提道之燈》之自釋中云：「所謂賢學子，乃是大乘之器故矣。」布杜瓦大善親友則云：「住於所有西藏之教之主，故而稱爲賢學子。」如彼所云般，菩提光乃出生於法王(亦是國王亦是傳勝法者)菩薩(以金輪王等身而現菩薩相)之族(西藏王族，亦是西藏國王)，且對三稀勝具有不變之信仰，並出家而成爲乞善之依(身份)，於經續，智慧之眼亦廣博，以排除萬難從印度迎請大尊者至西藏，而以己有之所有悅意財物供養大尊者，且以三令歡悅(供養財物、以身語侍奉、遵命成辦)侍奉，故而菩提光法王成爲大尊者之最賢(最好)學子。因此以天上師菩提光向阿帝夏大尊者以七問請示云：「在西藏對勝教出現各種各樣之甚多胡言亂語，故而吾想須怎樣才能利益總(所有)勝教。」所以阿帝夏大尊者以撰寫《菩提道之燈》而回答矣。至於彼七問之說法，有二種：一、《說飾論》中之說法。二、嘎檔派某些具量上師之說法。

第一、拿促大譯師所寫之《道燈之解釋名爲說飾論》中，菩提光大法王之七問乃如此說：一、何爲大乘道依之滿漏？二、於凡夫之依(身)生不生菩提心？三、各各解脫戒須不須要作爲菩薩戒之依？四、以具各各解脫戒者若取菩薩戒，則變處(轉化)或二皆具？五、對積二資須不須方智結雙？六、中心(中派及唯心派)二，爲真

實義(空性)而執何？七、若入於大乘密讚之門如何作？

第二、嘎檔派某些具量上師之說法。乃阿帝夏大尊者抵達上藏時，庫禿等【釧明雲燈雍堽〔舞人功德不變。藏曆水虎(1002)年1月3日正午~火兔(1087)年12月27日下午五點〕、絨巴釧給色〔暖氏驕傲令善顯明。藏曆水虎(1002)年11月2日正午~木鼠(1084)年11月25日上午九點，不捨肉身而化為白光前往用空淨土〕、嘉吉嚮慶布〔勝之大舅，或稱：納拿讀傑汪秋(鼻空氏金剛自在)。藏曆火鼠(976)年10月9日上午五點~鐵鼠(1060)年6月10日正午〕、嘎瓦釋迦汪秋〔稠氏能者自在。藏曆鐵龍(980)年9月6日上午四點~地龍(1088)年10月9日正午〕、庫敦尊珠雍堽〔叔氏精進不變。藏曆鐵豬(1011)年3月27日正午~木兔(1075)年4月8日下午六點〕、禿雷畢謝饒〔繫氏嘉之智慧。藏曆鐵龍(980)年4月10日正午出生，於火龍(1076)年9月28日早晨四點全離憂〕六位西藏著名上師請教阿帝夏大尊者五個問題：

- 一、以方智分離是否得醒盛？
- 二、於菩薩戒之依是否須各各解脫戒？
- 三、未得金剛學官之權而可否說續？
- 四、以行淨者可否取上級之二權？
- 五、未得權可否取驗密讚？

故而大尊者回答云：「汝諸不必臆測，較彼諸更多以天尊(菩提光大法王)祈求而於道燈中存在。」所以嘎檔派之某些具量上師對此五問，亦當成菩提光大法王七問中之去彼岸之二問及讚之三問，至於共乘之二問，則為一、大小乘是否相違？二、經與續是否相違？因此，無論是何種問題，皆於《菩提道之燈》詳細說明。雖拿促與珍寶賢士兩位大譯師專門廣大宏揚此《菩提道之燈》，然而其傳承至現今已經中斷，故而唯獨棕敦巴勝者為《菩提道之燈》之紹承者及發揚光大者，所以曾經棕敦巴勝者對其上師阿帝夏大尊者計較云：「汝對其他弟子傳授其他及其他法，然而對我則只傳此道次，是何故耶？」阿帝夏大尊者答云：「此乃除汝外，未尋得其他可傳之對象。」其後，許多人士問道燈方面之各式各樣問

題，棕敦巴勝者云：「吾乃撰著者之最親學子，故而無較吾之所說更正確者。」又許多人祈求棕敦巴勝者云：「若撰有此《道燈》之自釋，則何其佳哉！」棕敦巴勝者答曰：「吾乃此之解釋。」故而繼承棕敦巴勝者傳承之彼諸嘎檔派大師們，不承認有《道燈》之自釋，所以布杜瓦大善親友亦從來未曾傳授《道燈》自釋之法，然而追隨拿促大譯師之諸嘎檔派，則承許《道燈》自釋為阿帝夏大尊者以隱匿方式傳予拿促大譯師，故而成為隱匿法矣。夏璣瓦雲燈札〔徑直氏功德稱。藏曆鐵狗(1070)年3月8日上午十點~鐵雞(1141)年12月26日下午八點〕大師曾講數百次《菩提道之燈》，雖亦未曾以自釋而講，然並非不承許有道燈之自釋，因為夏璣瓦大師所著之道次中，亦引以大尊者所著之道燈自釋中云，故而亦承認有阿帝夏大尊者親自撰之《菩提道之燈》之自釋矣。

總之，以阿帝夏大尊者依此典籍而作闡明三時一切諸醒盛之意旨，以棕敦巴勝者開闢道軌，以三昆仲令廣大興盛且至今亦無沒落而至極興盛矣。

那麼若問，說所謂甚極闡明矣，乃阿帝夏大尊者無大承諾或能如何闡明？則答：「獨天大尊者具法，有能力撰寫作闡明能者意旨之論也，是俱備撰寫彼之三個條件，第一，乃具師師相傳之口訣。第二，見到本尊之面。第三，善巧於五明處故矣。」對此，睹巴瓦謝饒嘉措〔網者氏智慧大海。藏曆地豬(1059)年4月28日下午十點~鐵豬(1131)年11月7日上午八點〕大善親友所撰之《藍色手冊》中云：「彼般具上師之口訣且亦看見本尊天之面，並善巧於諸五明處，故而有能力闡明《菩提道之燈》矣。」以後一句，亦闡明此菩提道之燈論之所詮、需要、最需要、關係等四法。故而以所謂作闡明及菩提道，乃直接說諸最需要、需要及所詮而間接說關係矣。

二說正論 分二：略說三士夫之安立、說三士夫道之各各相性。

## (一)略說三士夫之安立

乃以「小中以及成爲勝，故令知爲三士夫，甚闡明彼諸相性，各各之區別而撰」而說矣。彼亦若於上述說「故作甚極闡明菩提道之燈」，則若問：何爲菩提之道？一般而言，所謂士夫，乃具心矣。故而凡是具心皆爲士夫矣。雖士夫之嘉組語(sanskrit)名爲「布琰夏」，然而於此，則解釋爲能作事，或有能力，故而具有能力辦後世以下者，乃稱爲「士夫」，且具較能分析後世以下之取捨之意，故而亦稱爲「人」。因此，僅追求此生者，則不成爲於此所說之士夫或人。所以，於此說之士夫或人，必須懂得於後世以懼怕走惡怖而斷罪、思輪迴之過而欲解脫及以四諦之理而入三學矣。對此，乃如《藍色手冊》中所云：「於後怖走惡故斷罪，以思輪迴過欲解脫，故以四諦理入三學。怖劣乘故修菩提心，彼般則是人之行爲，除他乃以何理爲人」般矣。

彼般之三士夫之道，乃知曉爲唯三，故而走往無上菩提之道，亦有小中大三，現高之道(能抵達人及天之境界之道)爲小，定嘉共同之道(能抵達解脫境界之道)爲中，以及唯一醒盛之道乃成爲最勝，亦可稱爲大，故而令知曉爲三種士夫之道亦甚極闡明，乃撰寫爲令讀者能至極容易了解矣。彼諸道，亦從能表義己之本質之相性門，及以各各之區別而從對三道之本質及差別以說法不同門而撰寫矣。

(二)說三士夫道之各各相性 分三：說小士夫之相性、說中士夫之相性、說大士夫之相性。

## ●說小士夫之相性

乃「任誰於諸僅輪迴，之樂方乃以彼諸，爲了己義作尋求，彼乃知爲下士夫。」所知具法，有於此說之士夫之安立也。任誰對此生些微亦不貪著，且能成辦後世以下士夫，得見(目的)於諸僅唯

轉輪王之究竟人之樂、施百甚喜自在等欲界之樂，及淨者等色無色之輪迴之樂而方乃先行相信因果之信仰，然後守斷十不善(殺、盜、邪淫、謊言、離間語、惡語、綺語、貪欲、瞋、邪見)之戒、有漏四思擇(第一思擇。第二思擇。第三思擇。第四思擇)及無色之入均等(無邊虛空之入均、無邊識之入均、無任何之入均、有頂之入均)天之乘或稱為淨者之乘，凡以彼諸以滿漏爲了獲得自己之義作尋求，則彼諸乃知曉爲於此所說之下士夫矣。

此亦入於勝法，故而成爲於此所說之士夫，且尋求有並作背離他義，故而較中及大而成爲低劣矣。那麼以「任誰於諸僅輪迴之樂」，乃說果之特點。以「方乃」，乃說方便或行之特點。以「以彼諸爲了己義作尋求」，乃說動機及思想之特點。以「彼乃知爲下士夫」，乃說特點之基或因(議題)矣。故而以僅追求現高而入於彼之無錯謬之方便，乃於此說之小士夫或下士夫之相性，且一般而言，小士夫亦有僅追求此生，然而於此則必須入於現高之無錯謬之方便也。於此所說之小士夫，乃除唯一彼外，不作其他類別矣。

所有三士夫道之根本，乃依止善親友之理，故而若作令上師歡悅，則自然而然生出於暇滿身(暇，乃八閒暇，1.非持邪見、2.非畜生、3.非餓鬼、4.非地獄、5.非無勝者語、6.非生於邊地、7.非生為野蠻及愚且啞啞、8.非長壽夭。滿，乃十圓滿，其中第一、五自圓滿為：1.為人、2.生於中土、3.具足根、4.業邊無倒、5.信於處。第二、五他圓滿：6.醒盛臨、7.說勝法、8.教住、9.隨彼入、10.他故心乃以愛)欲取精華之心，且若不生於暇身欲取精華欲修勝法之心，則不會出現取驗三士夫之任何道，故而依止善親友及暇滿之法類二，乃三士夫道皆之預備也。彼故，於此論中雖云：「以諸一切上師說之正方便」及「能忍傳戒具悲愍…」等，然而教導取驗時，必須猶如從此說般，確定認識依止善親友理等次序矣。

於此說之小士夫之道之正式，乃分四得見類：一、無常。二、三走惡（地獄、餓鬼、俯走）之過失。三、皈依。四、思業果而學斷十不善之戒。那麼若生小士夫之思想，亦須前二（無常及三走惡之過失）作為得見，及修加行時，必須確定認識後二（皈依及思業果而學斷十不善）。對此，《藍色手冊》中云：「暇滿難得隨念死亡，以一次思執法之首，如是思故成生諸法」。

### ㊦ 說中士夫之相性

乃「於有之樂作背離，且從罪業退自性，任誰追求僅己靜，彼士夫乃稱為中」所知具法，有於此說之士夫之安立也。從無苦〔復活（他人譯為：等活）、黑繩、收摧、哭喚、大哭喚、熱、甚極熱、無苦之八熱苦地獄中之最苦地獄，以受無間斷之折磨而無時思苦，故名為無苦〕乃至有頂為止所有輪迴之苦，以從甚多理由之門而想對轉輪王、淨者及施百之樂，甚至夢中亦無欲，故而成爲於有之樂作背離且成厭惡，乃思想之特點。正住於從以彼思想之起心動念（動機）而具三門從不善之罪業退回之自性之七各各解脫（近善女、近善男、學善女、善戒女、善戒男、乞善女、乞善男）之隨一之禁入（戒），乃加行之特點。以具彼二思行而任誰追求僅自己消除諸苦之寂靜離憂，乃果之特點。故而凡是依彼之滿漏，乃基或因（議題）之特點，所以具彼三特點（思想、加行、果）之士夫乃稱為中也，故而此乃入於修無錯謬勝法，因此成爲於此說之士夫，且心厭患所有有，故而雖成爲比小士夫更超越，然而對此，如嘎檔派之諸祖師常云：「於頭攜帶具心大擔之，勝勇心乃不以緩走美」般，不具荷負作具心義之擔之熱忱，故而成爲較大士夫低劣矣。

由此看來，以「於有之樂作背離，且從罪業退自性，任誰追求僅己靜」三句，乃說思想特點、加行特點及果之特點。以「彼士夫乃稱為中」一句，乃說基或因（議題）之特點。

夏璠瓦大師之說法，其中第二句「從罪業退」，不僅說不善之罪，而甚至連成現高之有漏諸業亦是，因為以此攝成輪迴之出諸業及一切煩惱，並以所謂退自性亦說彼之對治之諸三學(戒學、持定學、智慧學)矣。

因為至極甚多大乘滿漏亦於續具與小中二士夫共同之道，所以於此乃主要為己義而入於修解脫道之無錯謬方便，乃於此直接說之中士夫之相性，對此若從乘之門分，則有二：入於聞聲之乘者及入於自醒盛之乘者。若從修想事之門而分，則亦有二：修想四聖諦(苦聖諦、出諸聖諦、滅聖諦、道聖諦)及修想順逆十二依係(其中順十二依係：無明、作集、識、名色、六生增、觸、受、愛、取、有、生、老死。逆十二依係：老死、生、有、取、愛、受、觸、六生增、名色、識、作集、無明)。又於此直說之中士夫，若從內部而分，亦有小中大三。其中第一，為己義以尋求解脫之想而學十善(不殺、不盜、不邪淫、不謊言、不離間語、不惡語、不綺語、不貪欲、不瞋、不邪見)戒，乃中士夫之小者。第二，為己義以尋求解脫之想而修想四聖諦，乃中士夫之中者。第三，為己義以尋求解脫之想而修想二空(境與境者二沒有不同本質)之無我，乃中士夫之大者矣。因為阿帝夏大尊者之見，乃跟隨龍修怙主及具德月稱〔Candra-kirti。堅札給璘帝。藏曆水龍(512)年1月5日正午~獲無死金剛身至今住世。雖有些歷史中說住世三百年或四百年，然而事實，乃具德月稱獲無死金剛身，長住於具德米堆塔山上〕，故而修想之事，從三無我之門亦說分三，所謂三無我之第一，乃以僅空能自主(獨立)之實有之無我。第二，以空無支微塵積之外義之執乃法無我。第三，滿漏及法除僅以悟而命名外以空自性成之細無我。故而悟彼而修想之劣乘滿漏亦須立三矣。

中士夫之正道，乃如夏璠瓦大善親友所云：「以於有之樂作背離，是說苦諦。以從罪業，乃說出諸。以追求僅己靜，乃說滅諦。以退自性，乃說道諦」般矣。其中，四聖諦之道，乃諸欲解脫者之

修想之主要事，亦是中士夫道之棟梁，故而十二依係支亦集於彼矣。那麼，以尋求解脫之所抉擇之事，亦定數為普淨（從普煩惱、全淨）二。其中，第一，定數為作繫因出諸諦及繫果者苦諦二。第二，定數為所得滅諦及能得道諦二。故而如次序亦於先說苦諦般，以諸欲解脫者於最初善加思考八苦（生之苦、病之苦、老之苦、死之苦、遇不可愛敵之苦、離可愛親之苦、雖尋所欲然不得之苦、近取蘊之苦）、六苦〔無確定之苦、無屢足之苦、屢屢棄身之苦、屢屢持連接之苦、屢屢成為高低之苦、無伴侶之苦〕、三苦（苦之苦、變之苦、遍作集之苦）等總輪迴及各各過失，而須生無偽之欲解脫心。對此，《藍色手冊》中云：「想輪迴如屋被火燒，或進難忍地牢之人，或進於大海漩渦中，或正徘徊殘暴荒野」矣。

若以想輪迴之苦而意厭倦時，則自然而然心想此輪迴乃具何因耶？於是看到從煩惱及有漏業產生輪迴，所以生出欲斷出諸，故而如苦諦後說出諸般，修想出諸為輪迴之入次（進入之次第），對此，如《藍色手冊》中所云：「我們久常徘徊輪迴，彼因根乃己之煩惱，無明乃是彼之主要，故而以彼生十二支，故續不斷恆常輪迴。」般矣。出諸之主要無明，乃對境之情況以顛倒而入之審，故而知曉有能力斷時，見到有能力真獲得滅諦，故而如於第三次時說滅諦般想矣。於此，《藍色手冊》中云：「以諸方式作退無明，能退因乃是為三學。」至尊慈氏亦云：「病乃所知病之因乃作斷除，為得樂處乃如作依止藥般，苦因以及滅彼以及彼之道，作見所知所斷並且作依止。」

㊦ 說大士夫之相性 分二：略說、廣說。

### 1. 略說

乃「凡誰以屬於自己，續之苦而從諸欲，正盡他之一切苦，彼士夫乃是勝矣」所知具法，有於此直說之大士夫之安立也。睿善嘉

熟練於下中士夫之道且凡誰是位純熟之滿漏，以屬於自己續之如於初中後三自己被輪迴之苦燥熱(煩悶)般，徘徊於輪迴之其他成母一切具心，亦如彼般，以有之諸苦之火燃燒，故以不忍焚燒之大悲愍從諸(動機)而欲真正除盡他之一切苦及彼之因二遮蔽(煩惱遮蔽、所知遮蔽)偕習氣而與尋求他義之欲俱同，以彼而追求所得菩提之大寶心，以彼之動機而住於菩薩之各種行，彼士夫乃是於此直接說之最勝士夫矣。彼亦主要入於修大乘之無錯謬方便者，乃於此直說之大士夫之相性矣。於於此說之大士夫，若從見之門分類，則為中心(中派、唯心派)二。若從乘之門分類，則為經讚二。若從道速緩之門，則分以牛車走等五，於此，《入確不確定手印經》中云：「爾時越具除對柔德成為童子云：柔德，須知曉菩薩有五種走矣。若問是何五耶？則答，以如牛及象之車而走分二，以如日月般走為一，以如聞自及醒盛之神變般走之菩薩為二矣。」大士夫道之安立，乃《現淨現相續》中亦云：「秘密之主，彼智一切者之慧，乃是從以悲愍為根而出，乃是從菩提心之因而出，乃以方便達究竟矣。」彼乃說全且無錯之大乘道，乃集於大悲愍、菩提心及布施等之三方便，而且此義乃以巧者之王蓮花戒抉擇而成為三修次矣。以具德月稱乃跟隨以龍修聖者所著《珍寶鬘》中所云之「以自己及此壞依，若欲得無上菩提，彼之根本菩提心，猶如山王般堅固，抵達方邊之悲愍，及不依於二是慧。」而承許「以悲愍、悟無二之智慧及菩提心三，攝集菩薩之一切道」云：「悲愍之心以及無二睿，菩提心乃諸勝子之因。」具嘉辦大學官所著《中精華》中亦云：「菩提心乃莫捨棄，正依能者之禁入，尋找知曉唯彼乃，成辦諸義之行爲。」於靜活大學官所著《中飾》中亦說集於菩提心、菩薩之禁入及唯彼性之見三而云：「以跟隨真正信仰，生圓滿之菩提心，而以取能者禁入，為正知唯彼勤尋。」靜天大學官於《集學》中云：「想暇滿大義難得而生欲取精華，

且生一般信仰，尤其想大乘功德之信仰而執願心及入戒，捨身受用善根三、護、清淨、增長之理。」以此乃說，攝六去彼岸(去布施彼岸、去戒彼岸、去忍耐彼岸、去精進彼岸、去思擇彼岸、去智慧彼岸)行，對此，《藍色手冊》中云：「鎧甲六六三十六(布施等六去彼岸各各分布施等六，故成三十六)及，施護淨增四乃同義。」或者以預備發菩提心、正式學六去彼岸及於尾迴向菩提三而攝大乘之取驗，又如《藍色手冊》中所云：「從敦巴善友口云此，預備以菩提心拋出，正式具六去彼岸，執後於尾迴向菩提，去彼式諸行集於彼。」般矣。

於此《菩提道之燈》乃說：大乘之一切道說為大乘之入門發心、如何發彼心之方式、發心而學行之方式及辨認學之果四。其中，(1)大乘之一切道說為大乘之入門發心

乃以「凡誰以屬於自己，續之苦而從諸欲，正盡他之一切苦，彼士夫乃是勝矣，於彼諸成爲欲勝，菩提之最勝具心」六句而說。

(2)如何發彼心之方式 分二：以願心儀軌而取願心之方式並學彼之學處、若學行則須持入戒故取彼之方式。

①以願心儀軌而取願心之方式並學彼之學處

乃以「於圓醒畫像等及，供依勝法現前而，以花薰香諸實物，盡其力而作供養。以普賢行所說之，諸七種供養亦至，菩提精華之究竟，爲止以不退之心，甚極信仰三稀勝，且以膝蓋著地而，乃是以作合掌而，首先作三遍皈依，復次於一切具心，乃以先行慈之心，而觀看以三走惡，及生等及死亡等，苦之無餘諸走者，而是以苦乃苦者，由從苦苦之原因，而諸走者欲解脫，故以作發無退卻，而立誓之菩提心，凡是如是生彼諸，一切願心之功德，乃是梗構之經中，以慈氏甚極說明，彼故閱讀經或以從上師聽，而以作全知圓滿菩提心之，功德無有邊且住彼之理由，而心如是一再一再作發出。以施德所求經云，甚極說明此之福，何時以攝略

而僅，三頌於此作撰寫。凡是菩提心之福，於彼假設若有色，則滿諸虛空之界，故彼乃成較彼勝。較具行沙數量之，諸醒盛剎以彼人，以諸珍寶悉充盈，而供養於壞依怙。凡是以作合掌而，若是恭敬於菩提，則此供乃更超勝，於彼乃無有邊矣。乃已發彼菩提願之心，以甚多勤於諸作增長，且此乃為於他生亦念，義故護所有云說之學。」而說。

②若學行則須持入戒故取彼之方式

乃以「除了入心自性戒以外，乃是成為不能增正願，以欲增圓滿菩提心戒，彼故此乃以勤而定取。」而說。

(3)發心而學行之方式

乃如至尊慈氏所云：「從以三學而作乃，以勝者六去彼岸，以正說而最前三，以最後二為二種，一乃亦屬於三皆。」般，是攝於不共之三學而學習戒惡行、攝善法、作具心義之三戒之方式，乃以「己之身語心乃純淨因，以住於入心自性之戒，故若嘉學三種戒律學，則對三戒律成大恭敬，彼故全淨圓滿菩提，勇心之戒之諸戒，乃以勤而圓滿菩提，資糧成為全圓滿。」八句而說。

學持定學之方式，乃以「福慧自性之資糧，全部圓滿之因乃，是以一切諸醒盛，承許唯一生現知。如是翅膀未圓之，鳥乃無能騰於空，如彼以離現知力，乃無能作具心義。凡是以具現知之，晝夜之諸福彼乃，成為離彼現知之，於一百生中亦無。欲成為於速全圓，圓滿菩提之資糧，彼故以勤成成就，諸現知故非懈怠。若未成就住息則，成為不會出現知，彼故為成辦住息，一再一再作勤勞。以衰退住息諸支，縱使以甚極勤勞，以千年之修想亦，不會成就持定矣。彼故住於持定資，品中所說之支分，於任何隨一得見，意乃作為住於善，猷釵若成住息時，亦成成就諸現知。」而說。

學智慧學之方式，乃以「離去往智慧彼岸，加行故巨盡遮蔽，彼

故爲斷除無餘，煩惱所知之遮蔽，恆常修去住智慧，彼岸偕方之猷釁。是離方便之智慧，及離智慧之方便，亦何故說爲繫縛，彼故二皆不作斷。謂凡智慧凡方便，乃是斷除諸疑惑，諸方以及智慧之，真正差別作說明。斷去住智慧彼岸，之去住布施彼岸，等諸一切善之法，以諸勝者說爲方。以狃習方故以己，任某修想智慧相，彼故乃速得菩提，非以單一修無我。成爲悟諸蘊界及，生增爲無有生之，自性空性之知乃，所謂智慧是全說。有者爲生非道理，故無亦如虛空花，二過皆成爲變過，故二皆亦非出現。實不從自己生且，亦非從他及二皆，非從無因彼之故，以本質性無自性。或者一切諸法皆，以一與多若察則，本質性乃不得見，故確定爲無自性。亦從七十空性之，理及中根本等中，云說諸實之自性，乃是成立於空性。何故成多典籍故，彼故於此乃不廣，爲僅於成之成終，修想之義甚極說。彼故無餘諸法之，自性乃是不得見，故而凡是修無我，於此乃是修智慧。以智慧乃未見到，諸法之任何自性，唯彼智慧以理察，無悟相而作修彼。從悟相出之此有，乃是悟相之自性，彼故斷除無餘悟，乃是最勝離憂矣。彼般亦以越具除，說云悟相大無明，故令墮於輪迴海，若住無悟之持定，朗如虛空無悟矣。《入於不悟相之執》中亦說云：於此勝法勝者子，若想爲不悟相則，越諸難走之悟相，而以漸得不悟矣。是以諸語及理作，確定一切諸法爲，無無生之自性而，以作修想無悟相。」而說。

#### (4) 辨認學之果

乃以「如是若作修彼性，則以漸作得暖等，而成獲得甚喜等，故不久醒盛菩提。」而說。

2. 廣說(詳細說大士夫之道) 分二：廣說去住彼岸之道、少分說入讚(金剛乘)之方式。

(1)廣說去往彼岸之道 分二：說道之安立、說果之安立。

①說道之安立 分二：爲說而立誓、說正道。

①爲說而立誓

若以「凡誰以屬於自己，續之苦而從諸欲，正盡他之一切苦」而說，則若想以大士夫如何作除盡他之苦耶？乃答：若成辦他義圓滿，則必須獲得無上菩提之方便，故而爲他義成辦菩提之方便，乃以承許最勝上師口訣而云：「於彼諸成爲欲勝，菩提之最勝具心，作講說以諸一切，上師說之正方便。」

若問：彼一頌乃說何耶？則答：成辦無上菩提之方便矣。

若問：對誰說耶？則答：對於彼諸成爲欲勝菩提位之最勝具心矣。

若問：何爲具心耶？則答：乃士夫矣。

若問：何最勝耶？則答：乃勝或大，故爲如先前說之大士夫或勝士夫矣。

於此，夏璣瓦大善親友云：「所謂最勝具心，乃族醒(入大乘族)且具正熱忱矣。」

所謂「成爲欲勝菩提」，乃追求菩提，因此以上述「凡誰以屬於自己，續之苦而從諸欲，正盡他之一切苦」三句亦說尋求他義，由此看來，以彼說從《現悟飾》中所說之發心之相性全部，故而以此論亦說大乘之入門矣。若問：以何理而說耶？則答：以具語理故成爲完整矣。

若問：大尊者乃通達五明處之大邦哲大，故以智慧之技能而說耶？則答：以跟隨金洲者等諸上師所說之語而說，故而非自創矣。於此，布杜瓦大善親友云：「尊者之此語，乃賜口訣於我們，故而若了解生於己之快樂及功德大小皆爲上師之恩惠，則上師之加持亦開始入，功德亦成爲增上矣。」《藍色手冊》中亦云：「於以諸上師說階段，此亦口訣於己之續，生何功德上師加持，如是常念則加持入。」布杜瓦大善親友以此論依照組合隨念上師恩惠

而對夏璫瓦善友於此詳細說明依上師之理矣。

總之，以所謂「於彼諸成爲欲勝，菩提之最勝具心，作講說」乃辨認對何說此法之器。以所謂「以諸一切，上師說之正方便」乃辨認如除魔劑般之法，其中以所謂「正方便」乃說所詮(內容)。以所謂「作講說」乃說需要。以所謂「以諸一切上師說」乃說能詮之特點。以所謂「以勝菩提」乃說最需要。故而以所謂「作甚極闡明菩提道之燈」乃說詳細說明矣。

若問：所謂「作甚極闡明菩提道之燈」、「甚闡明彼諸相性，各各之區別而撰」，及於此「作講說以諸一切，上師說之正方便」，乃成爲重覆之過失也？

則答：無過失也。以所謂「作甚極闡明菩提道之燈」乃說爲撰總論而立誓。以所謂「甚闡明彼諸相性，各各之區別而撰」乃將三士夫各各之區別而說。以所謂「作講說以諸一切，上師說之正方便」乃說對具大乘之族說成辦無上菩提之無錯謬方便。故而彼諸所說之理由皆成爲差異，以此原故，以所謂此「於彼諸成爲欲勝，菩提之最勝具心，作講說以諸一切，上師說之正方便」一頌亦辨認爲諸下論之略說矣。

由此看來，於此階段之大乘發心之相性、類別及如何學之次第，皆如三大車(龍修、無阻、靜天)所承許般，從因果七口訣(知母、念恩、報恩、悅意慈、悲愍、熱忱、菩提心)及自他平換(自他互相平等交換)之門取驗之方式而學習，乃至極重要。因爲阿帝夏大尊者常云：「於修想大寶菩提心時，須以士夫之盡所有技能而勤。」所以阿帝夏大尊者臨終時再三叮嚀棕敦巴勝者云：「對欲黃金劣財印度莫聽法，四續部將至攪亂且說，以經部作善友，作賢心。」其義是說，對實際上貪愛黃金等錢財，而以講經說法作藉口斂財，卻不通達任何勝法之劣財(無水準)印度人，不要從他聽聞勝法，因爲那些人皆說己爲通達所有經續之大邦哲大或大博士，然而卻不清楚四續

各各之義，所以將會把四續部以攪亂方式而說，因此對如汝般之人士而說，以經部作為善友(上師)即可，主要還是要作賢心(菩提心，未生菩提心者令生，已生者莫令退失且令增長)。因此嘎檔派諸祖師常云：「若能生出菩提心，縱使花千劫時亦值得。」

其外，棕敦巴勝者臨終時，頭置於其大弟子布杜瓦大善親友之懷裡，故而棕仁波切知道布杜瓦大善親友之眼淚掉入其髮間而云：「汝不必作憂苦，作賢心，於此生成為具特者。」於是布杜瓦大善親友請示棕仁波切云：「尊者，何為汝說之作賢心耶？」故而以勤而云：「那麼，所說乃為菩提心也。」二次。布杜瓦大善親友云：「爾時出現似樞插於心臟般。朗璣塘巴讀傑森給〔象山原者金剛獅子。藏曆木馬(1054)年3月8日上午八點~水兔(1123)年4月23日上午四點〕大善親友亦云：「以利濟者亦對加害者若出現恭敬，則是出現堅固菩提心，取敗莫召勝，莫走於上，居於下，所謂菩薩乃須以獨一小權修。」隆巴瓦苾謝獎秋〔沸騰氏慧菩提，亦稱：給卸港巴。藏曆火雞(1057)年8月10日上午五點~水牛(1133)年3月5日上午二點〕大善親友亦云：「我們乃對生次及圓次作為口訣而修想出自尊者(阿帝夏大尊者)之教誨之主要慈悲愍菩提心。」其義乃引阿帝夏大尊者常唯一勸人云：「棄此生，修慈悲愍菩提心歟！」而說，於此，紐絨巴〔竹毯人。苾謝獎秋(慧菩提)，或尊珠巴(精進燄)，亦稱：芒璣拱慶(多院大修)。藏曆火牛(1037)年11月21日日出時~地蛇(1129)年9月10日日落時。《東噶藏學大辭典》等某些書中說為藏曆水馬(1042)年出生，地兔(1099)年全離憂，乃大錯誤也。因為紐絨巴大善親友不僅是阿帝夏大尊者及棕仁波切之弟子，而且亦是白教創始人港布巴，亦稱：達布拉傑(1079年~1153年)大師之上師，港布巴大師乃二十一歲出家，其後才於紐絨巴大善親友足下學習嘎檔派法，若紐絨巴大善親友是於地兔(1099)年全離憂，則港布巴大師如何從他學習耶?〕大善親友亦云：「若成生此心，則資以彼積，遮蔽(煩惱遮蔽及所知遮蔽二)以彼消除，障礙亦以彼消除。」嘎檔派諸祖師亦常

云：「菩提心爲勝乘之中柱，故而成爲諸偉大行之，因及依且對諸二資糧，亦如變金劑般攝集諸，無極善資藏故知彼而，將大寶菩提心置修央，嘎檔諸修士如是作故，諸欲脫者亦如彼作歟！」《入行論》中亦云：「從何時起爲無極，具心界甚渡越故，誰以無退轉之心，成爲完整取彼心，從彼時起縱睡眠，或成放逸亦福力，相續不斷眾多量，等同虛空甚極來」。其義乃說，從何時起，爲無極具心之界從輪迴中甚極渡越，且置於醒盛之地之原故，乃至輪迴有幾，誰以從他義無退轉之心，成爲完整取彼入心，從彼時起，縱使睡眠，或者以酒醉等而成爲放逸，亦然福力仍時間相續不斷而眾多，量等同虛空甚極來，故而願心乃於果僅欲求而已，入心則被成辦醒盛之圓滿因捉矣。

②說正道 分二：願偕學處、入偕學處。

A願偕學處 分三：預備、正式、於尾學學處之方式。

(A)預備 分三：積資、作具特皈依、於三心修心。

a積資

乃以「作講說以諸一切，上師說之正方便」而說。

若問：何爲成辦圓滿菩提之方便耶？

則答：方便乃有二也。思圓滿及行圓滿矣。思乃發心，故而說彼乃從積福而出，所以於此說「於圓醒畫像等及，供依勝法現前而，以花薰香諸實物，盡其力而作供養，以普賢行所說之，諸七種供養亦至」。

若問：如何作於此說之供養？於誰前作供養？

則答：於圓滿醒盛釋迦摩訶之畫像，所謂「等」，乃雕刻，或塑造，或壁畫等像爲身之依。及裝有得道高士之骨之供依(塔)爲意之依，十二甚語支〔經部(sutra)之支、以音韻講(geya)之支、授記(vyakarana)之支、頌(gatha)之支、專詮(udana)之支、話題(nidana)之支、詮悟(itivrttaka)

之支、出彼般(avadana)之支、生鬘(jataka)之支、至極詳細(至極廣。vaipulya)之支、希有(adbhuta)之支、抉擇(upadeca)之支。亦可稱為十二部：經之部、以音講之部、授記之部、頌之部、專為詮之部、話題之部、詮悟之部、出彼般之部、生鬘之部、至極詳細(廣)之部、希有之部、抉擇之部。若攝略為九部：經之部、以音講之部、授記之部、頌之部、專詮之部、話題之部、至極詳細(廣)之部、希有之部、抉擇之部〕等勝法之書函為語之依。所謂「現前」，乃實際有彼諸之義，故而於彼三依面前設置供而作供養。於此，夏璣瓦大善親友云：「雖直接說供養，然而間接亦說作禮拜。」

若問由何實物作供養？

則答：乃以花、薰香、油燈、嗅、食物等五受用品作供養。

若問：可否僅以己欲之何供作供養？

則答：須以盡心盡力供養(須以手中所有供養)。

阿帝夏大尊者云：「有存一擔白米，全捨，菩提心前往賢。若不捨，賢菩提心不前往賢。」因此彼諸乃以實設供物而供養。

布杜瓦大善親友亦云：「供品乃凡心中珍愛珍愛之友伴，須以發怒(生氣)軋軋(怒聲)而設置矣。檢查語而作挑選，若作草率，則輕視我或輕視法。」夏璣瓦大善親友亦云：「上師及稀勝二之供品，須均賢。」喇嘛瓦大善親友則云：「對上師須好點。」

其外，亦有以意之供養之方式也，從普賢行之願品中所說之禮拜、作供養、懺罪、隨喜、敦請、祈求及迴向，故而共以七種作供養，稱呼彼七種為供養。所謂「供養」之義，乃令供境歡悅，因此以彼七種亦令諸具特之境(資糧田)歡悅矣。彼七供養只有大乘經中存在，故而劣乘之經部中之第一乃作禮拜，第二乃誦經，第三為迴向，所以僅說三常久而已矣。

#### b·作具特皈依

乃如《攝確定精華》中所云：「以彼有大乘族士，為救無依怙走

者，故以先行作皈依，而乃作發願之心。」般，乃說發心前必須先行不共皈依。於此云：「菩提精華之究竟，為止以不退之心，甚極信仰三稀勝，且以膝蓋著地而，乃是以作合掌而，首先作三遍皈依」。

若問：作皈依至何時耶？

則答：共同乃至壽盡為止。於此則抵達菩提精華之究竟為止。故而乃至得法身為止矣。

所謂「菩提精華」乃分二：處菩提精華、悟菩提精華。第一分二：印度金剛座乃化身之處菩提精華、非下密佈結構剎乃報身之處菩提精華。第二，悟菩提精華，乃無上慧法身矣。

復次，有以何動機對何境怎樣想，及以何儀態皈依之方式也。因時之動機菩提精華為止，以得見於一切具心之大悲愍，以任時不退之至極堅固心而持三稀勝為依靠，對三稀勝（皈依之境醒盛、法及不共集善者不退轉之聖菩薩集善），思各各之功德若聽到，則生猛力甚極淨信而具喜，身之行為乃以二足之膝著於地，或危坐亦可，法衣披搭於左肩，以二手作合掌之儀態而作皈依矣。

若問：暫時何之時耶？

則答：亦有作皈依也。於作願發心（菩提心）之儀軌之初，唸誦或詮說三遍正式皈依之儀軌，故而於第三遍時便獲得皈依之戒，於此，夏璣瓦大善親友云：「不皈依聞聲乃並非加持小之原故，而是與不合之人不作朋友般。」，彼亦至尊慈氏於《經部飾論》中云：：「是於諸一切損害，走惡以及非方便，滅聚諸一切劣乘，救故為勝依靠矣。」其義是說，為救此生之損害、後世之走惡以及非方便而入邪道，故而作皈依乃小士夫之皈依矣。為己從具滅聚有漏之蘊作集自性者之輪迴苦中解脫，故而作皈依，乃中士夫之皈依矣。怖劣乘而為將一切具心從輪迴之怖中救，故而皈依不共三稀勝，乃大乘之皈依矣。

若問：具特皈依與願是否有差別？

嘎瑪瓦大善親友則答：具特皈依乃為將具心從苦中救，故而欲得醒盛，因此願與本質無差別，是執儀軌不同而已。布杜瓦大善親友則云：「彼二之差別，其中，願乃為具心之義欲得醒盛，且得醒盛而度具心，乃如商主以己力而不必護送般。至於具特之皈依，乃欲具心從苦度，故而祈求具彼能力之三稀勝，而如強勢商主不依他作護送般。」對此，至尊慈氏於《經部飾論》中云：「此乃真欲彼故而，彼承諾亦該作為悲愛。」其義是說，欲醒盛，故承認為依靠，因此以諸知識廣博之學者詳察歟。

### c 於三心修心

乃說於發心之正式儀軌前，亦須修心，故而云：「復次於一切具心，乃以先行慈之心，而觀看以三走惡，及生等及死亡等，苦之無餘諸走者，而是以苦乃苦者，由從苦苦之原因，而諸走者欲解脫。」所知具法，有已作先行積資之具特皈依儀軌而後作何也。得見成母一切具心之慈心，乃以先行，故以先行而作修想悲愍。於此，如夏璦瓦大善親友所云：「凡夫心乃得見一切具心而原因是從念恩之門而修想相為可愛且不共珍愛之睿矣。」般，由此看來，顯現於悅意之慈之心，故而須先行確定因果七之內部悲愍之因矣。雖不一定先行確定為悲愍因之欲遇樂之大慈，然而以此論乃必須說且於此亦一定須修想矣。於此，朗璦塘巴大善親友對堅睞瓦促尼拔〔眼前氏戒律敏燃。藏曆水雞(1033)年1月13日上午九點~水羊(1103)年11月21日正午〕大善親友報告云：「我以畢生唯修想慈」，於是堅睞瓦大善親友脫帽而云：「尊者，修得好！」然後以頭作謙恭，堅睞瓦大善親友對紐絨巴大善親友云：「若以認真觀看，無些微慈，則摧毀對方。」以彼之故，以僅聞名此所謂慈，故心居醒醒，朗璦塘巴大善親友亦云：「六族走者，不定生於何，生

於何亦不能忘記此利濟具心者。」故而須一如彼般者，如是對一切具心，從知母、念恩及報恩之門若情不自禁出心中可愛且珍愛之睿，則修想悲愍，而得見乃獲得離三走惡中所有劇烈且持久之苦，及生爲人及屬於「等」，乃遭遇老病死苦。總之，近取之蘊成爲苦，及欲天之死亡及墮於下之苦，屬於「等」。上界(色界、無色界)之苦，苦乃以持定醉而無法之睿，且住亦未得自主之苦。因此，對以三苦而受各種苦之無餘諸走者，以悲愍之眼而觀看，而是以三走惡之苦乃苦苦者、變爲欲天及人之苦乃變苦、上界之作集苦乃作集苦，由從彼三種苦而生苦之原因乃爲出諸、業及煩惱矣。而且，如榮布瓦〔粗氏。法號：謝饒嘉財(智慧勝幢)。藏曆地鼠(1048)年7月10日下午~木虎(1134)年10月28日正午〕大善親友所云：「彼原之緣乃煩惱矣。生苦之根本因乃業矣。」般，得見所有諸走者而欲令彼皆從無餘苦及出諸解脫之悲愍，亦須學以彼所引之欲得菩提心，於此，經中云：「以菩薩不作學甚多法，只作學一法，若問何，則答大悲愍矣。」又云：「又於何行首？尋找於彼矣。於何行大悲愍？圓滿醒盛行於彼矣。」

復次，大乘之因道果三若達究竟則觀待於悲愍，因此如具德月稱於《入中論》所云：「何故唯愛勝者之年景圓滿，對此之種子及增如水住於，長久受用且許成如成熟般，彼故以吾於初作讚美悲愍。」般，真心殷勤修想此大悲愍心矣。

### (B)正式

乃以「故以作發無退卻，而立誓之菩提心」而說，其義是說，嘉以學習慈與悲愍之得相(得見之相)而作發大寶無上菩提心歟。

若問：以何理耶？

則答：從無退卻而立誓之門矣。

一般而言，生願心雖不觀待儀軌，然而以任時不退此大寶心且乃

至得菩提為止剎那亦不捨之心，乃以儀軌取願心而必須學下述之五學處，且為具心義僅欲得菩提之睿，若從儀軌門生，則不學五學處亦不成為罪過。若爾，論之主要義，乃如前，故而說接下立刻學學處矣。

以儀軌正受願心，詳細資料乃從其他書看歟。

那麼，於初，以盡力供品及德供養稀勝及上師，以作最廣之七支而積資，然後以此方式祈禱：

如是以往昔諸逝如是者除敵者正圓滿之醒盛及住於大地之菩薩，於最初發無上正圓滿菩提之心，如彼吾某某亦發無上正圓滿菩提之心(誦三遍)。

或以學官云：請發無上正圓滿菩提之心。然後跟隨學官將「如是以往昔…~亦發無上正圓滿菩提之心」唸誦三遍。

復次，作具特皈依，故而唸誦：

祈求學官容許，謂名某某我從此時起乃至抵達菩提精華為止，皈依諸二足之最勝諸越具除醒盛矣。祈求學官容許，謂名某某我從此時起乃至抵達菩提精華為止，皈依諸法之最勝諸離貪之靜法矣。祈求學官容許，謂名某某我從此時起乃至抵達菩提精華為止，皈依諸會之最勝諸不退轉之聖者菩薩集善矣。(誦三遍)

以學官說皈依之學處畢，復又以從《賢行》及《入行》出之七支等作供養：

《賢行》出之七支：

所有任誰逝於十方之	壞依三時之諸人獅子
以吾對彼諸一切無餘	以純淨身語意禮拜矣
以賢行之願之諸力量	以意一切勝者真正住
以剎塵數身極恭敬而	甚極禮拜於諸勝者矣
於一塵上塵數諸醒盛	皆住於醒盛子之中央
想為似彼於諸法之界	無餘皆以諸勝者盈滿

讚歎彼諸諸無盡大海 以諸音之支分大海聲  
 甚極詮說諸勝者功德 且以吾讚一切逝樂者  
 以勝花朵以及最勝鬢 及諸鏡鈹塗香最勝傘  
 最勝酥油燈及勝薰香 而作供養於彼諸勝者  
 以諸最勝衣裳勝嗅及 粉末荷包勝山王相同  
 及諸最勝超凡之結構 而作供養於彼諸勝者  
 彼諸凡諸供養最無上 廣大亦想於一切勝者  
 以信仰於賢行之諸力 禮拜作供養於諸勝者  
 以貪瞋恚及癡之原故 以身及語如是以意亦  
 以吾所造彼諸盡所有 罪皆以吾各各作懺悔  
 以吾隨喜於彼諸所有 十方一切勝者醒盛子  
 及諸自勝有學及無學 且亦凡以諸走者之福  
 凡諸十方壞依之諸燈 於菩提次第醒盛獲得  
 無阻礙以吾敦請彼諸 怙主轉無上輪於一切  
 以吾甚極合掌作祈求 凡諾示現離憂之彼諸  
 為諸走者利益及快樂 再住於剎土之塵數劫  
 以吾所作禮拜及供養 懺悔隨喜敦請且祈求  
 之所累積些許善悉皆 以吾為了菩提迴向矣

《入行》所出：

為作執彼珍寶心故而 以嘉供養諸逝如是者  
 勝士之法及無垢稀勝 醒盛子等諸功德大海

〔完美物品及思惟及加行，以恭敬而嘉作供養矣。若問：特為何？乃為作執一切具心之一切嘉資之來源彼珍寶心矣。若問：於何境供？乃故而以嘉供養於諸逝如是者及諸勝士聖者，故而勝士之法(及無垢)稀勝為以自性清淨而無忽然垢之大乘滅及道諦，及眼目觀自在聖者、柔者之音等醒盛子等諸功德大海矣〕

盡其所有美花及果實 以及凡其所有藥種類  
 盡其所有壞依之珍寶 及諸所有悅意潔淨水  
 珍寶巍峨山峰及如是 森林幽靜地方並歡愉  
 及樹以花裝扮作修飾 凡樹賢果枝極向下垂  
 天等壞依中亦嗅與香 以及如意樹及珍寶樹  
 不以耕作而生莊稼相 其餘堪為供養之諸飾  
 湖及池塘蓮花所綴飾 具極悅耳聲悅意天鵝

【盡其壞依中所有無主之蓮花等美花，及藏青果（訶子）等果實，以及凡其冰片（龍腦）等所有藥之種類，盡其所有壞依界中黃金白銀等之珍寶，及諸所有湖泊（海及湖）、池塘等悅意潔淨之水。黃金等八珍寶之巍峨山峰〔中央以東白寶（晶寶）、南藍寶、西紅蓮寶、北綠寶所成之勝山王，以及圍繞勝山王之七金山：一、持外周（外輻圍）山（處於衆山之最外重，於山之每面各廣六百一十二隨量，周圍二千四百四十八隨量）。二、恭敬相山（七金山之第六重山，於山之每面各廣五十五萬二千五百隨量，周圍二百二十一萬隨量）。三、馬耳山（山峰形如馬耳，七金山之第五重山，於山之每面各廣五十四萬五千隨量，周圍二百一十八萬隨量）。四、若見便愛山（峰勢優美，若見便愛，故取為名，七金山之第四重山，於山之每面各廣五十三萬隨量，周圍二百一十五萬隨量）。五、具檀香山（七金山之第三重山，山頂有檀香林，於山之每面各廣五十萬隨量，周圍二百萬隨量）。六、持犁杖山（七金山之第二重山，山峰形為金質犁杖，於山之每面各廣四十四萬隨量，周圍一百七十六萬隨量）。七、持輓山（七金山之第一重山，在出日月之頂，有岩石形狀如輓，於山之每面各廣三十二萬隨量，周圍一百二十八萬隨量）〕，以及如是森林、幽靜地方並令歡悅愉快，及樹木以己之各種美花裝扮作修飾，且作美麗打扮，凡是樹木賢熟果重故枝極向下垂，天及龍等壞依界中亦俱生及配製而來及成為最佳之嗅與薰香，以及生隨心所欲之如意樹及各種珍寶所成之樹，如意湖及沐浴之池塘以蓮花所綴飾，彼中具有啼鳴至極悅耳聲之悅意天鵝，不用以犁耕作自然生出之莊稼相，及以彼等其餘堪為供養稀勝之諸美麗飾物作供養。不了解釋義之某些人說，典籍之次序以別解釋矣】

於虛空浩瀚界之窮盡 悉皆無有執者彼等諸

以睿取而若以嘉供養 士夫中勝能者並子等  
則以諸最勝德處大悲 於吾愛念納吾之此等

〔於虛空浩瀚界之窮盡為無極故，悉皆無有執者彼等諸以吾之睿取而若以嘉供養供境諸士夫中勝能者(醒盛)並子(勝子)等，則以諸最勝德處於一切具大悲愍，於吾愛念而納受吾之此等供養〕

吾乃不具福之大貧窮 故而其他供財吾亦無  
是故以念他義之怙主 此我之義故以汝力納

〔若問：僅從意中出之供養，有何作用，理應供養悅意之各種彼與彼之實物？則吾乃不具往昔積大福，因此成為無有如是所欲受用之大貧窮，故而以己可作主之其他供養之財物吾亦無有，是故以一概念他義之怙主啊！此等無主之供養，為我之義，故而請以汝之威力納受吧！〕

於諸勝者及彼子以吾 乃吾全身永久作供養  
諸勝勇心把吾全納受 以恭敬而作汝之僕役  
吾乃全部以汝所執故 有中無畏作利益具心  
且從往昔罪中作清淨 其餘罪亦今後不作矣

〔所謂吾有可作供養之身體，故而彼作供養矣。乃於諸勝者及彼子，以吾乃捨棄己能作主之吾全身於一切時中執吾所有之睿(心)而於永久時作供養，故而諸勝勇心把吾身全部納受吧。供養之目的為以信並恭敬而作汝之僕役且如今成辦矣。若問：供而作何事？則吾乃全部以汝所執，因此依離一切怖畏之怙，故而於有中無畏並離怖而作利益一切具心，且從往昔以己無義所積之罪中作清淨，而且其餘罪亦從今以後縱遭命難亦不再作矣〕

沐浴之室至極馥郁香 亮且陳列耀之晶地基  
具有悅意珍寶燄燃柱 於彼懸掛珍珠絢華蓋

〔若於浴室用浴，則對沐浴之室以檀香等灑掃，故成至極馥郁香。於被打掃而顏

色亮麗且陳列光耀之晶地基，具有悅意之珍寶燄燃之柱子及樑等，於彼上懸掛以珍珠裝扮而成絢麗之華蓋矣]

於諸逝如是者及彼子 以甚多珍寶之瓶嘉滿  
悅意香水而以歌曲及 音樂等眾多而祈浴身

〔於諸逝如是者及彼子，以甚多金等珍寶所造之瓶嘉滿與馥郁嗅結合之悅意香水並花等，而以悅耳歌曲以及音樂等眾多而祈沐浴身矣〕

於彼等身以潔淨且甚 嗅塗之無比衣拭身矣

〔復次於彼等供境之身，以潔淨且甚嗅塗抹之無比柔軟衣，而擦拭彼等身矣〕

復次於彼供養顏色轉 嘉之至極郁香勝衣服  
賢衣薄且柔軟並各種

〔已作拂拭後，復次於彼供境，供養顏色成為最嘉之至極郁香之最勝衣服矣。若是俗裝(在家服裝)者，則以賢衣薄且柔軟並具各種形狀及顏色作供養矣〕

百般勝飾彼及以彼等 亦於普賢以及柔者音  
壞依自在等聖者作飾

〔所謂耳飾等百般最勝裝飾彼及以彼等，乃環鐲(頭飾、耳環、頸飾、半平下懸、平下懸、手鐲、足釧、腰帶、臂飾)等矣。以彼亦於普賢、不敗，以及柔者音、壞依自在等聖者作裝飾矣〕

於諸三千以起香氣之 一切勝嗅而塗抹彼等  
已作拂拭純淨煉金般 絢光燄燃一切能王身

〔於諸三千以騰起馥郁香之氣味之一切最勝之嗅，而塗抹於彼等已作嘉以拂拭之純淨煉金般絢麗光澤燄燃之一切能王身矣〕

於勝供處能王以悅意 意喜花及蓮花青蓮等

一切馥郁香及嘉好之 花鬘諸悅意而作供養

〔於最勝供處能王作供養矣。若以何而供，則以悅意之意喜花，及蓮花、青蓮花等一切馥郁香作成零散，及嘉好之花鬘且亦以諸悅意而作供養矣〕

奪意勝香香氣遍滿之 一切薰香雲叢亦供彼

〔以沉香等奪意之最勝薰香，香氣遍佈於十方之一切薰香雲叢亦作供養於彼矣〕

食物俱備各種之一切 天饌食飲亦作供養彼

〔食物之特別，為甘蔗或糖沫製成之塊狀，及飲之特別等俱備顏色、嗅、味各種之一切天饌食飲（米飯等啖物及核桃等嚼物），亦作供養於彼醒盛並勝子矣〕

金之蓮花排列整齊之 一切珍寶炬亦作供養

〔（所謂）黃金之蓮花排列整齊，乃置於甚多排列器（為黃金所製之蓮花形狀之燈杯）內之燄燃光之一切珍寶炬，亦作供養矣〕

於彼以香塗抹地基上 以悅意花零散作散佈

越量宮具悅意之讚音 珍珠珍寶垂懸無量美

燄燃成爲虛空之裝飾 彼等亦供大悲自性者

〔於彼以香嘉以塗抹之地基上，以悅意美花零散而作散佈，於越量宮殿內，以諸天女之具悅意之悅耳讚音，及以珍珠並衆多珍寶飾之束作垂懸，故而以無量美麗及燄燃而作為上空美麗而成爲虛空之裝飾，彼等亦作供養於具大悲自性者矣〕

珍寶美傘具有黃金柄 沿邊以悅意飾相而飾

形狀嘉好若觀可愛撐 亦恆常作供養諸能王

〔以各種珍寶所製美麗之傘，具有黃金之柄，（及於傘邊）沿邊以衆多珍寶裝飾之悅意飾相而所飾，且形狀嘉好若以觀看而可愛，且以撐開而豎立，亦恆常作供養

諸能王矣]

願除彼外供養叢 樂器具悅意悅音  
使令具心苦清涼 之諸雲各各住矣

〔除彼先前所供之外，供養之聚叢腰鼓等樂器及具有悅意悅耳音，以僅聞便能除具心之痛苦而令饜足或意清涼之諸雲，願各各住且出現矣〕

願以珍寶花等雨 相續不斷而降注  
於諸稀勝最勝法 及諸供依及塑像

〔於十二支〔經部(sutra)之支、以音韻講(geya)之支、授記(vyakarana)之支、頌(gatha)之支、專為詮(udana)之支、話題(nidana)之支、詮悟(itivrttaka)之支、出彼般(avadana)之支、生鬘(jataka)之支、至極詳細(至極廣.vaipulya)之支、希有(adbhuta-dharma)之支、抉擇(upadeca)之支。亦可稱為十二部：經之部、以音韻講之部、授記之部、為誦之部、專為詮之部、話題之部、詮悟之部、出彼般之部、生鬘之部、至極詳細(廣)之部、希有之部、抉擇之部。若攝略為九部：經之部、以音韻講之部、授記之部、頌之部、專為詮之部、話題之部、至極詳細(廣)之部、希有之部、抉擇之部〕甚語及以滅道攝之諸稀勝最勝法，及諸意之依為具骨之精華之供依(塔)，及繪畫等之塑像(勝者及菩薩之像)，願以珍寶花等供養之雨，乃至盡輪迴間相續不斷而降注矣〕

如是以柔德音等 作供養一切勝者  
如彼以吾供養諸 逝如是者怙並子

〔如是以柔德音及普賢等得權(自在)之諸菩薩，如是承許之供物化滿虛空，而作供養一切勝者，如彼以吾亦作供養諸逝如是者人天怙主並諸勝子矣。於此，如《寶炬經》所云：「大多數花以及花華蓋，甚極放射花結構光芒，故以衆花遍處佈置已，供養彼等勝者大主宰。」般矣〕

三想：想上師爲師(釋迦摩訶)，想諸一切具心爲慈悲愍、想己爲如夢如幻而執菩提心乃如此誦：

祈求住於十方之諸醒盛及菩薩容許我，祈求學官容許，以此名某某我於此生、他生及諸其他生，所作布施自性、戒律自性、忍耐自性之善根，及令他作、於作隨喜之所有善根，以彼如是以往昔之諸逝如是者越具除正圓滿醒盛及甚住於大地之諸菩薩最初於無上正圓滿菩提作發心般，以吾等一切具心亦從此時起乃至抵達菩提精華爲止，於無上正圓滿之大菩提作發心矣。令一切未度之具心度矣。令一切未脫者脫矣。令一切未蘇息者蘇息矣。令一切未全離憂者全離憂矣。(誦三遍)

若未尋得學官，則於依前作禮拜、供養而不唸誦「祈求學官容許我」之詞句，其餘皆相同。

對此「未度作度」等四立誓之義，夏璣瓦大善親友云：「假設以聞聲而若組合四果(入流果、再來果、不再來果、除敵果)，則若得入流，則越過一切壞依。若得再來，則脫離大部分欲界煩惱。若得不再來，則斷所有欲界煩惱。故而蘇息及若得除敵，則超出三界一切煩惱之憂愁矣。若以大乘，則得第一地時，超越壞依；得第七地時，脫離相之繫縛；得三清淨地(第八、九、十地)時，無相且自然成之蘇息；得醒盛時，超越一切成爲憂愁處之所斷矣。」於此，慶氏智一切者〔慶氏柔德音、慶氏虛空稱。藏曆地蛇(1209)年1月10日上午八點出生，木猴(1284)年6月7日上午九點全離憂，時年七十六歲。有人將生卒年錯誤說爲鐵馬(1210)年~木雞(1285)年〕則與四諦組合而云：「度未渡越苦海者，脫離出諸之繫縛中未脫離者，以看我(無我而見有我)而未蘇息者，以道諦令蘇息。未超出妄想之憂愁者，以滅諦令超離憂愁矣。」

(C)於尾學學處之方式 分五：學念益德、學修菩提心、學積二資、學不捨棄具心、學斷四黑法及依四白法之理。

## a、學念益德

乃以「凡是如是生彼諸，一切願心之功德，乃是梗構之經中，以慈氏甚極說明」而說，故而彼義乃甚極說明矣。

若問：於何耶？

則答：如先前說般，凡是如是生彼諸一切願菩提心，乃是以儀軌生之功德或益德矣。

若問：從何中說耶？

則答：如靜天大勝子於《入行論》中所云：「彼之益德無量悉皆被，具睿慈怙宣說予賢財」〔於菩提之心確定能出彼等之益德，故而彼心之益德及無量讚美，悉皆被具睿之慈怙菩薩於《梗構經》中如文義般宣說予賢財童子菩薩矣。《梗構經》中云：「族之子，菩提之心乃如醒盛之一切法之種子般矣，令一切走者之白法增長，故而如田般矣…～令一切所想圓滿，故而如寶瓶般矣。令煩惱之敵敗，故而如短矛(短鎗)矣。」等為廣大說矣〕般，《聖梗構經》中，以至尊慈氏甚極說明矣。彼經中云：「族之子，菩提心乃如醒盛之一切法之種子般矣。如令一切走者之白法全增長之田般矣。…」等，以二百\*比喻而說。《集學》中引取十六喻而說矣。夏璣瓦大善親友云：「彼諸益德若略，則集於四，故以如種子及如田般而已義，他義之功德及菩提心，乃如短矛般矣，所謂乃摧毀不合方，及收集一切寶之寶般矣。」以彼乃說成就欲事之功德。竹隆巴〔睿智源處。藏曆鐵龍(1040)年3月15日黎明~地雞(1129)年10月25日正午。某些人士說為享年八十歲，乃不正確，因為竹隆巴大善親友不僅是阿帝夏大尊者及棕仁波切之弟子，且是恰巴趣森大善親友的主要上師之一，故而竹隆巴大善親友於地牛(1049)年拜阿帝夏大尊者為師，其後恰巴趣森大善親友於木龍(1124)年6月4日日出時，拜竹隆巴大善親友為師，因此竹隆巴大善親友享年不只八十歲，而為八十九歲矣〕大善親友云：「總之，果醒盛之功德乃無量且一切不可思議，亦是此之功德，故而此成爲主要之因之故矣。」

## b. 學修菩提心

乃以「彼故閱讀經或以從上師聽，而以作全知圓滿菩提心之，功德無有邊且住彼之理由，而心如是一再一再作發出」而說如是作發菩提心，若問：以誰耶？則答：以彼以儀軌取願心之菩薩。故而得見圓滿菩提之願心之功德無邊且不可思議，乃以自己閱讀或以從上師足下善加聽聞《楞構》等諸經及《菩薩地》等典籍，而以作全知曉圓滿菩提之心，然後目的乃以彼心住於已續且不衰退而增長之理由，作為因緣而一再一再（甚至亦作晝三夜三發）作發出。若無法唸誦先前說之儀軌而作，則以如阿帝夏大尊者所撰寫「乃至菩提為止我皈依，於諸醒盛法及會中勝，願以此諸以吾作施等，為了利走者故成醒盛」般而作。

那麼若說「菩提心之功德無有邊」，若問：從何說耶？

則答：以施德所求經中云：「甚極說明此之福，何時以攝略而僅，三頌於此作撰寫，凡是菩提心之福，於彼假設若有色，則滿諸虛空之界，故彼乃成較彼勝，較具行沙數量之，諸醒盛剎以彼人，以諸珍寶悉充盈，而供養於壞依怙，凡是以作合掌而，若是恭敬於菩提，則此供乃更超勝，於彼乃無有邊矣。」其義是說，凡是甚極說明此菩提心之福或益德廣大，乃以從施德家主所求之經中，以攝略而僅只說三頌，因此於此論中亦作撰寫彼矣。彼乃連接詞矣。

那麼，若問：從經出之益德為如何耶？

則答：於此說之菩提心之益德具至極廣大矣。

故而凡是菩提心之福，雖非色或形，然而於彼假設若有色，則充滿諸十方虛空之界而滿溢，故而彼益德乃成為較彼虛空界更勝逾，所謂「勝逾」，乃虛空中無法容納之義，故而以此說廣大，以後二則說無法測量，故而成為無有邊矣。其外，於菩提心而言，無有福之邊，因為有無量之福也。較器之特別，乃如盡所有具行

河邊之沙數量，或具行河中之沙般之諸醒盛剎，作為具信仰者之依，以彼人。供物之特別，以諸天之如意寶王充盈於諸方而供養於具特之境壤依怙主越具除醒盛，凡是以大乘依(身份)之滿漏，於稀勝或上師足下，以信作合掌而若是發恭敬於無上菩提之心，則此發菩提心之供養乃更加超勝，且於彼菩提心之福乃無有邊矣。

#### c. 學積二資

乃以「乃已發彼菩提願之心，以甚多勤於諸作增長」而說，於此，布杜瓦大善親友云：「堪說以此已勤於二資。」從念益德及於六時學習二之門，乃若已以作發彼菩提願之心，則以甚多勤勞作供養稀勝、侍奉集善、施精靈食子及布施窮人等而積集福慧二資，且以甚多勤勞須於諸方時作彼心增長。《訓詞經》中云：「凡是以乃是以吾，今日福及慧之資，而謂凡作利益他，是以菩薩屢屢想。」所謂「且」乃了解為攝下之詞矣。

#### d. 學不捨棄具心

乃以「此乃為於他生亦念」而說，於此，嚮榮巴〔粗舅人。法號：苾謝偉色(慧光芒)。藏曆鐵猴(1020)年10月23日午夜~水羊(1103)年10月21日日落時〕大善親友云：「以所謂“亦”之詞，乃說為於他生不捨棄具心之義。」某些嘎檔派之具量上師則云：「以所謂“亦”之聲，乃說學於此生不衰退發心之因，且以心想“捨棄具心，故棄發心矣”意旨乃至極嘉矣。」

#### e. 學斷四黑法及依四白法之理

乃以「此乃為於他生亦念，義故護所有云說之學」而說，若問：以儀軌而執於此說之願心，乃從於先前說之四學處門，是否僅學於此生不衰退之因便足夠耶？

則答：不足夠也。乃爲於其他來世亦不忘記彼心，且作憶念之義，以《護光所求經》中云說之二組四學，作全部守護及依止故矣。於此云：「此乃爲於他生亦念，義故護所有云說之學」。所謂二組四學，其中第一組四學，乃學斷四黑法：

- (a) 欺騙住持、學官、上師、施處。
- (b) 積極成辦諸他無後悔者令後悔。
- (c) 對正住於大乘之諸具心說不讚美等。
- (d) 以非以各種諂誑引起而行於終究騙之方便。

於此，《聖累積大寶經》中云：「護光，菩薩若具四法，則成爲忘記菩提心，故而若問何四？此般也，<sup>1</sup>欺騙住持學官上師施處、<sup>2</sup>積極成辦諸他無後悔者令後悔、<sup>3</sup>對正住於大乘之諸具心施非讚不名譽不具詮非頌、<sup>4</sup>乃非以誑諂對他以全行之熱忱矣。」

彼四黑法之各各解釋，其中第一、欺騙住持、學官、上師、施處。乃說欺騙之對象爲己之住持、學官及上師，所謂住持，乃說傳各各解脫戒於己之主要上師。所謂學官，乃說傳戒時，教己儀式之上師。所謂上師，乃說教己勝法之上師。對彼三隨一，思(動機)乃以己正知(明知)而欲欺騙，並行動乃說以謊言而終究令他者了解其義矣。所謂施處，乃說雖非己之住持、學官及上師彼三，然而具有法之功德者，對彼亦如是作，則成爲第一黑法矣。

第二、積極成辦諸他無後悔者令後悔。乃說對象爲己發菩提心而作善且不具後悔者。對彼滿漏，思乃以己正知而欲令其入後悔作彼善，並行動乃以令生後悔而終究生後悔矣。

第三、對正住於大乘之諸具心說不讚美等。乃說對象爲菩薩，對彼思乃以瞋之動機，並行乃以不讚美、說不名譽及頌隨一，則成爲第三黑法，故而若輕侮菩薩，則須如許劫住於地獄，所以除誹謗菩薩外，以他業無能令菩薩墮入走惡矣。所謂頌，乃惡言。於此，《攝經》中云：「以尚未獲得授記之菩薩，若於已得授記之菩

薩忿怒，則生幾何忿怒之心，須於爾許劫從頭披甲。」所謂披甲乃從頭學道之義矣。至於獲得授記，乃經中云：「族之子，汝於此劫及彼結束之後，…」從名，將成爲這樣之醒盛而授記矣。於此，《入行論》中云：「凡於彼般之勝子施主，設若作生惡心者彼皆，乃如生惡心之數變成，於劫住地獄乃能者說。」其義是說，凡是某具心於作布施所有利樂之彼般勝子究竟施主，誹謗且欲作殺害而設若作生惡心者，彼皆乃罪之最稀有，故而若生惡心，則如《甚極靜相決定神變經》所云：「柔德，以菩薩於菩薩乃至生瞋心且誹謗之心彼時，以彼令其於劫住於地獄矣。」所說乃令容易了解矣。其義是說，乃如生惡心之剎那之數般，變成於以彼數之劫須住地獄，乃是能者所說，因此於此處作至極小心，故而《入往生信之力之手印經》中云：「較拆毀或焚燒所有具行河沙數之塔，若於了解大乘之菩薩生害心等，則生更極大無數罪。」且爲令知彼，故而眾多經典及經意旨之解釋中云：醒盛乃從菩薩生，故而已作害醒盛之因，因此成爲罪之最稀有矣。

第四、以非以各種詭詐引起而行於終究騙之方便。乃說對象爲他具心，思乃以各種誑及詔，並行乃以非正直而行終究欺騙之方便，乃第四黑法矣。復次，道理乃四黑法具法，須學斷也。如是於他生發心現前之障礙故矣。

第二組四學，乃學依四白法：

- (a) 爲生命及他笑亦不說謊言。
- (b) 對一切具心以正直熱忱住。
- (c) 對一切具心讚如師。
- (d) 以己堪成熟之諸具心置於大乘。

於此，《聖累積大寶經》中云：「護光，菩薩若具四法，則成爲於一切生於生之立即菩提心現前，故而成爲乃至坐於菩提精華爲止其間不捨棄且不忘記矣。若問何四？此般也，<sup>1</sup>爲生命或甚至爲他

笑亦正知(明知)而不說謊詞、<sup>2</sup>以無誑詔而於一切具心面前以熱忱住、<sup>3</sup>對一切菩薩生師(釋迦摩訶醒盛)之想且於四方完美讚揚、<sup>4</sup>令諸具心全成熟彼諸一切亦以不欲孤獨乘而令正入無上正圓滿菩提矣。」彼四白法之各各解釋，其中，

第一、為生命及他笑亦不說謊言。乃說對任何對象之面前，目的極重要之事，為生命，及不重要之事，為他笑，亦斷除謊言，乃第一白法，故而成為第一黑法之對治矣。

第二、對一切具心以正直熱忱住。乃說對象為對任何具心，目的為生命及為他笑，亦作斷除誑詔，乃第二白法，故而成為第四黑法之對治矣。

第三、對一切具心讚如師。乃說不知菩薩在何處，故而對一切具心生師之想而學淨見且作讚美矣。以彼故，對對象菩薩，目的為命及他笑，亦以不作不讚及不諛而對成為堪聽聞之對象作階段性之讚美，乃第三白法，故而成為第三黑法之對治矣。

第四、以己堪成熟之諸具心置於大乘。乃說對象屬於己之所調，目的為命及他笑，亦行乃不置於劣乘而置於圓滿菩提，是第四白法，故而成為第二黑法之對治矣。道理，乃學四白法具法，須學取也，汝乃成為於他生發心現前之緣故矣。

回答第二問：於凡夫之依(身)生不生菩提心？乃《菩提道之燈》之自釋中雖未說明，然而四黑法及以棄具心而成為衰退願心之依，乃確定唯一凡夫，故而以隱匿式說於彼之依亦有生願心矣。

B、入偕學處 分三：以連接而說取入戒、如何取入戒之理、說取戒而學學處。

(A)以連接而說取入戒

乃如先前說般，雖發菩提心，然而若不學勝子之行，則不能獲得醒盛，且若不持菩薩戒，則雖學布施等，然而亦不成為勝子之行，

故而說行之依須持戒。於此云：「除了入心自性戒以外，乃是成爲不能增正願，以欲增圓滿菩提心戒，彼故此乃以勤而必取」，以彼願心堅固且以儀軌執，故此入戒乃無懶散及昏沉而以猛烈勤勞作必定取，用意乃必須以欲增長且達究竟而受彼對因果之名而命名之具得見圓滿菩提戒名之願心，故而增長願心，乃在於入戒，所以除了持入心自性之戒以外，願心乃是成爲不能增長至真正完整且最勝，彼故，對此，《攝確定精華經》中云：「乃是以具熱之心，而已作發入之心，故彼先前願之心，成爲廣大甚極增。」雖鈿瓦巴〔柄者氏。法號：尊珠獎秋(精進菩提)。火龍(1016)年7月1日午夜~木豬(1095)年10月18日日落時〕等嘎檔派某些大善親友，依此論而承許願爲戒，然而大多數嘎檔派之大善親友則說僅有戒之名，因爲阿帝夏大尊者云：「先前已經行發心，故而取菩薩之戒。」其義是說，發心與戒乃各各矣。

(B)如何取入戒之理 分三：受之依、取之境、受之儀軌。

#### a. 受之依

乃以「對七種各各解脫，之恆常具他戒有，菩提薩埵戒之份，故而其他乃爲非」而說，此乃於《菩提道之燈》之自釋中云：「以簡略而撰」。其義乃說此《菩提道之燈》中之「對七…」至「…乃爲非」四句，是以菩提賢大學官之《二十戒之解釋》中所說：「各各解脫之戒，乃是成爲菩薩戒之支，故而看成屬於同方矣。」彼故，以此具其他各各解脫戒，乃成爲能完整受菩薩戒之器，所以亦爲施此學(戒)之詞矣。於此，乃非唯一其他退殺生等儀軌，且亦不退彼諸，乃成爲完整受菩薩戒之器亦無其他矣。以彼義簡略而撰寫「對七種各各解脫，之恆常具他戒有，菩提薩埵戒之份，故而其他乃爲非」矣。

從全圓近善以上乃至乞善戒爲止七種各各解脫戒，真或斷與彼共

同之自性罪。所謂「恆常」，是說只要活命之時皆須受之戒，相對於菩薩戒乃成爲其他戒，因此具彼戒之諸士夫，才有生菩薩戒之份，對除彼之外之士夫，則無法生完整之菩薩戒，故而菩薩戒乃是一種以直接或間接能利濟他，所以彼乃須退害他之諸事，《菩提道之燈》之自釋中云：「彼乃欲具特之戒律之戒依而…」。

若問：爲何不說住近爲依耶？

則答：有彼之理由也。時短且未離罪及欲二，故而不堪成爲菩薩戒之依。

若問：假設各各解脫戒乃因爲死亡之原故捨，則如何堪成爲此之依耶？

則答：大猷釵士云：「以拐杖作老人起立之依且不令倒，故如以老人從拐杖頭捉執般，以各各解脫戒作最初生之依，然後退害他諸事，且乃至菩提精華爲止不犯彼，乃以菩薩戒作。」因此往昔嘎檔派曾依此而出現具依戒及無依戒之名，且拿促大譯師派之第三問之答案亦以此論說矣。

說依之差別，乃以「於七種各各解脫，戒以逝如是者說，行淨德乃是最勝，故彼乞善戒許爲」而說。

若問：住於七種各各解脫戒中各種之依，是否有優劣之差別？

則答：調伏部器中經中云：「於七種各各解脫，戒以逝如是者說，出家方面之戒乃勝過在家之戒，從行淨出家方面之戒中，亦德或圓滿者乃是最勝彼近圓乞善之戒，故而彼乃成爲入於勝者教者中悉圓滿矣。」以彼之故，

乞善之戒乃承許爲菩薩戒之最勝依，故而《月燈經》中云：「乞善之戒乃爲最勝故，而發心於最勝菩提歟。」又云：「三中乞善乃勝中…」，又云：「珍寶醒盛教之燈，燄燃器乃具難行，持紅黃之釋迦子，乃是一切乞善矣。」

若問：以具各各解脫戒者受菩薩戒時，是變處或具二耶？

則答：呢吳俗巴〔灰山角落修士。法號：苾謝巴(慧燄燃)。藏曆水馬(1042)年3月15日黎明~地狗(1118)年4月15日黎明，享年七十七歲。雖有些人說為：藏曆水虎(1062)~地馬(1138)年，乃錯誤也。因為嘎檔派所有正確歷史皆說呢吳俗巴大善親友二十六歲前往璣整寺拜袞巴瓦大善親友為師，故而正確為水馬(1042)年~地狗(1118)年矣〕大善親友之《教次》中云：阿帝夏大尊者以「所謂具上戒乃承許具二」。拿促大譯師之《道燈之解釋名為說飾論》中云：「若問：彼二之戒是一或各別耶？則答：既是同樣亦是各別，故而所謂此般戒之戒律等，乃僅住於七種各各解脫戒之隨一之戒之戒律，所以於其他中無，因此既是同樣矣。亦是各別。所以許各各解脫為物、從於他作害中退而不作危害、不許菩薩戒為物、唯辦利他故而亦是稱為各別矣。」以彼乃亦許為第四問之回答矣。

#### b、取之境(誰為取之境)

乃以「巧於戒律之儀軌，凡是自己住於戒，能忍傳戒具悲愍，彼乃知為賢上師」而說，雖此頌乃在所謂「以彼菩薩地論之，戒品所說之儀軌，從具真正相性之，最賢上師取戒律」一頌之下，然而以方便講之原故，以先取而用矣。

若問：怎樣才是取戒之境上師耶？

則答：傳菩薩戒之賢上師具四功德圓滿者，乃須知為於此說之賢上師之相性，故而<sup>1</sup>正取戒之儀軌，護不破，若破則補救之方便，故而具善巧於彼諸之智慧圓滿、<sup>2</sup>凡是自己菩薩之戒律圓滿、<sup>3</sup>對傳授菩薩戒能忍或豪邁圓滿及<sup>4</sup>具悲愍之思想圓滿矣。故而如嚮榮巴及擲唎瓦二位大善親友所承許般，從彼四圓滿中，前二乃最主要，於此，《入行論》中亦云：「恆常之善親友乃，善巧於大乘之義，及菩薩之勝禁入。」

c、受之儀軌(如何受之儀軌) 分二：有上師之儀軌、無上師之儀軌。

(a)有上師之儀軌

乃以「以彼菩薩地論之，戒品所說之儀軌，從具真正相性之，最賢上師取戒律」而說。於此，乃如《菩提道之燈》之自釋中所云：「以說無阻大學官及靜天大勝子兩派而作連接之後，於下以吾乃跟隨彼二派，故而從上師取之儀軌，乃依照戒品而撰寫，且無上師之儀軌，乃依照《集諸學(簡稱:集學)》而撰寫矣」般，雖阿帝夏大尊者有三大車之教誨，然而於此入戒之階段，則是依照無阻及靜天二位大車而作，以彼之故，二大車之儀軌除少數之文字不同之差別外，義乃無有差別，而且某些人說於彼二亦命名為中派及唯心派而取境儀軌根墮不合，乃大不觀察矣。

若問：從何取？

則答：從彼具真正相性圓滿，乃作知為最賢之上師而取矣。

若問：取何？

則答：入之戒律也。

若問：以何儀軌而取？

則答：由以無阻聖者所撰《菩薩地論》內之戒品說之儀軌矣。於此，分三：預備、正式、結尾。

其中，第一、預備乃分七：祈禱、生歡喜、積資、敦請、生具特思想、問共同障礙及略說學。

第二、正式，乃以三遍接受(許諾)「十方三時之勝者偕子之學」為正式矣。

第三、結尾 分五：祈智、以慧觀入之益德、受戒乃以不草率而傳、簡略詮說學(戒)及酬謝供養，彼五乃結尾之儀軌矣。

若欲知彼三之詳細內容，則從阿帝夏大尊者所撰之戒儀軌及戒品中而知曉矣。

(b)無上師之儀軌

乃以「假設於彼以勤而，若未獲得此般之，上師則說受除彼，外之戒完整儀軌」而說。以彼乃為總說而立誓矣。若問：說如於彼般具相性之上師取戒般，雖以勤勞而尋找，然而以境及時之原故，假設若未尋得此般之上師，則如何作？

**則答：**除彼有上師外，亦有特殊以己取之方式也。如經中說般，於此亦說明完整取無上師之戒儀軌矣。

若問：從何經說無上師之儀軌？

則答：「那麼昔時柔者德，以成為虛空王而，如是發菩提之意，乃如柔德之醒盛，剎土裝飾經說般，如是於此甚明撰」。以彼乃為支說而立誓矣。

**那麼**，作說明無上師之儀軌，故而往昔無量劫時之時，柔者之德乃以成為轉輪大王，名稱為虛空王，而於名號為雷聲音王之逝如是者足下，如是發無上菩提心之理，如《柔德之醒盛剎土裝飾或結構經》中說般，正如彼般，於此《菩提道之燈論》中亦是甚極明晰而撰矣。

故而直接說從彼經中出之發心及受戒方式，乃如是也：

於諸怙主之眼前	發圓滿菩提之心
且待諸走者為賓	彼諸從輪迴度矣
害心忿怒之心及	吝嗇以及彼嫉妒
從現今起乃至得	菩提為止不作矣
而以作行行淨並	且作斷除罪及欲
以喜歡戒律儀故	跟隨醒盛作學習
自己以快速方式	莫作愛好得菩提
且以一具心之因	住於來世之邊際
無量不可思議之	諸剎土全作淨化
以從名號作執而	完全住於諸十方

以己身及語之業 乃於一切作清淨  
 意之業亦作淨而 不作諸不善業矣  
 以七支供養稀勝而以此以柔德成爲虛空王之發心之六頌受戒。  
 復次，受戒方式有二：略、廣。

其中，第一，略之方式，乃唸此《集學》中所說：「祈求學官容許，名某某我，如是《柔德聖者之醒盛剎之功德結構經》中云：柔德聖者越具除昔時之詮悟(傳記)中云，以具行(具菩薩行)而發菩提心，如是作發心矣。」三遍。

於此，《集學》中云：「以祈求善親友而跟隨彼之詞句而唸，或以自己唸故，祈求學官容許，名某某我，如是《柔德聖者之醒盛剎之功德結構經》中云：柔德聖者越具除昔時之詮悟(傳記)中云，以具行(具菩薩行)而發菩提心，如是作發心矣。」

第二，廣之方式，乃唸：

「祈求學官容許，名某某我，如是《柔德聖者之醒盛剎之功德結構經》中云：柔德聖者越具除昔時之詮悟(傳記)中云，以具行(具菩薩行)而發菩提心，如是作發心矣。

於諸怙主之眼前，發圓滿菩提之心，  
 且待諸走者爲賓，彼諸從輪迴度矣。  
 彼害心忿怒之心，及彼吝嗇並嫉妒，  
 從現在起乃至得，菩提爲止不作矣。  
 而以作行行淨並，且作斷除罪及欲，  
 以喜歡戒律儀故，跟隨醒盛作學習。  
 自己以快速方式，莫作愛好得菩提，  
 且以一具心之因，住於來世之邊際。  
 無量不可思議之，諸剎土全作淨化，  
 以從名號作執而，完全住於諸十方。  
 以己身及語之業，乃於一切作清淨，

意之業亦作淨而，不作諸不善業矣。」三遍

雖於《集學》組合於有無上師二皆，然而於此則依照無上師之方式而作矣。

那麼於此分二：發心、受完整戒。其中第一，發心，乃於諸怙主醒盛之眼前，發無上正圓滿之菩提心矣。

若問：專爲何事耶？

則答：爲待盡虛空邊際之一切諸走者爲貴賓之事矣。

若問：待於何種事爲賓？

則答：彼諸走者不超越輪迴者令超越輪迴，未解脫者令解脫，未蘇息者令蘇息，未全離憂者置於全離憂，且待爲賓矣。

對此，夏璣瓦大善親友云：「以此說入之預備及願之正式矣。」

第二，受完整戒(受完整菩薩戒，入之立誓)亦分三：許諾戒之戒、許諾作具心義之戒、許諾攝善法之戒。

其中第一，許諾戒之戒，乃依從諸生瞋恨之九因(瞋恨之九嫌，嫌隙九事：以敵1.於我已作害矣。2.作矣。3.變作矣。4.於我之親友已作害矣。5.作矣。6.變作矣。7.於我之敵已作饒益矣。8.作矣。9.變作矣)隨一，而以彼瞋恚欲殺等之危害心、瞬間於他擾亂心之忿怒之心、捨不得物資施他之吝嗇及不忍他圓滿(榮華富貴)之嫉妒，彼四悉皆從取戒之日起乃至獲得無上菩提爲止不作矣。故而以此亦說時之特點矣。以斷除二根結合之交媾而以前往作行(享受)行淨者之生活，並且以作斷除罪之業及欲彼因之境之諸貪矣。以喜歡斷彼諸之戒之律儀而跟隨諸醒盛之最勝行爲作嘉以學習矣。

第二，許諾作具心義之戒，乃自己快速且緊急方式，或者以心乃莫作愛好得菩提，而且以作一具心之義之因之原故，住於來世之邊際，所謂邊際乃無邊，所謂住，乃至輪迴空爲止住矣。

第三，許諾攝善法之戒

若問：如是住而作何耶？

則答：具數無量且不可思議之諸醒盛剝土之深淵及荆棘等諸過失全部作淨化，且以諸走者從聞吾之名號而以作執、見、聞、念及觸亦欲饒益諸具心，故而以宣揚吾之名號且作住於持完全於諸所有十方剝土，所以亦作淨化具心之壞依矣。由此看來，以前淨化器(世界)及以後淨化精(具心)矣。故而初業者須珍愛戒惡行之戒律，又以重覆而說，乃吾之身語業，墮於一切各種相，故而作清淨且意之業亦墮，故作清淨。總之，三門之所有一切不善業，乃至菩提為止亦不作矣。於此，某些人說：「前面之義略而說矣。」

(C)說取戒而學學處 分三：學戒之學處之理、學心之學處之方式、學智慧之學處。

a、學戒之學處之理 分二：正、彼之偉大。

(a)正

乃於上述說須清淨身語意三，若問：何為能淨之因？

則答：說彼之答案，故以此「己之身語心乃純淨因，以住於入心自性之戒，故若嘉學三種戒律學，則對三戒律成大恭敬」而回答矣。以此所說學戒學，故而對戒律成為恭敬增長且令戒律增盛。於此，亦說若以後二句「故若嘉學三種戒律學，則對三戒律成大恭敬」，則圓滿菩提之因二資糧於速圓滿矣。

那麼，所謂學乃所說之因矣。

若問：學何耶？

則答：戒之三學(戒之戒、作具心義之戒、攝善法之戒)也。

若問：以何學耶？

則答：必定以住於入心自性(本質)戒之菩薩也。

若問：為何目的而學？

則答：菩薩己之身語心三，乃以墮而完全清淨，且學習最利益具心之因矣。

若問：如何學？

則答：所謂「嘉」，乃學習合理矣。

若問：如是學故成何耶？

則答：以勤而若嘉學彼三，則以狃習力對前述之三戒律之學，從後變成漸而漸大持偏愛之恭敬矣。

那麼，嘎檔派之諸先師云：所謂「嘉」之聲，乃說為清淨、不退轉及全圓滿三，故以學戒之戒律，乃如士夫清洗身體成為極潔淨般矣。以學作具心義之戒，乃從圓滿菩提中不退轉且不衰退，故成為如消除所有瘟疫般矣。以學攝善法戒，乃成為如瓶嘉裝滿矣。所謂菩薩大菩薩之聲義，亦是從彼三而成。故而以戒之戒律淨除諸過失，以攝善法戒通達所有功德，以作具心之義而成大勇心矣。

(b)彼之偉大

乃以「彼故全淨圓菩提，勇心之戒之諸戒，乃以勤而圓菩提，資糧成為全圓滿」而說，以學三戒而身語意成為清淨，以彼之故，所斷全清淨且對治之方面全圓滿，乃是果菩提。故而為他義唯彼得見為所得之以諸菩薩以戒之戒為主，三戒之戒全清淨且守護，乃以念、正知及極大恭敬而以認真作勤勞，故而無上圓滿菩提之因，福慧二資糧成為全圓滿矣。

b、學心之學處之方式 分二：為出現知之因故學住息、如何學住息之正方式。

(a)為出現知之因故學住息

乃以「福慧自性之資糧，全部圓滿之因乃，是以一切諸醒盛，承許唯一生現知，如是翅膀未圓之，鳥乃無能騰於空，如彼以離現知力，乃無能作具心義，凡是以具現知之，晝夜之諸福彼乃，成為離彼現知之，於一百生中亦無，欲成為於速全圓，圓滿菩提之

資糧，彼故以勤成成就，諸現知故非懈怠」而說。於此，夏璣瓦大善親友云：「其中以第一頌乃說為自義二資糧圓滿在於（須依賴或倚仗）現知。以第二頌乃說修完整他義在於現知。以第三頌乃說攝集廣大福在於現知。以第四頌乃說於速得醒盛亦在於現知。故而說必須生現知矣。」

那麼，若說「資糧成為全圓滿」，則若問：何為積二資糧之賢方便？

則答：福慧自性之二資糧全部圓滿之具特之因，乃是以三時一切勝者承許為唯一生六現知（神變之現知、知他心之現知、天耳之現知、知昔處之現知、天眼之現知、漏盡之現知），故而成立於《現悟飾論》中說六現知之教誨之用意，且唯彼乃作為口訣矣。因此於《菩提道之燈》引用《去往智慧彼岸經》中所云：「甚富啊！比如以無翅膀之鳥，乃無能飛騰於虛空矣。如是，以菩薩亦若不依現知，則無能於諸具心說法，因為入於錯路之諸具心無能帶領於正確之路矣。」而云以如是尚未生翅膀或翅膀未長圓滿之鳥，乃無能飛騰於虛空般，如是以離現知之力，乃亦無能作稱於具份具心之廣大義矣。

那麼，以神變之現知，能前往醒盛之刹土及何處有所調之世界。以知他心之現知，能正確悟界（興趣）、思想、根。以天耳之現知，能聽懂彼諸之語言。以知昔處之現知，能悟昔之因。以天眼之現知，能見到未來之各種變化。以漏盡之現知，能講正確淨解（解脫）之道，故而令希求三乘、成熟及解脫矣。若無現知之時期，甚難直接作具心之其他義，故而具心之利樂、醒盛之教及集善之團皆須依賴持調伏（出家人）者，所以說謂有持調伏者，故而阿帝夏大尊者鄭重對棕敦巴大善親友云：「以汝務必作一集善之團。」因此將大尊者所說話牢記心中而建璣整寺，故而《藍色手冊》云：「彼獨天云現時無能，直接走義如上之喻，務必欲作醒盛之教，令長

久住於壞依故，彼亦依賴於集善團，若有能力從彼設法，無能則如已續諾般，為具心義不破而守。」所以資糧於速圓滿亦須依賴於現知，因此同樣之菩薩身份，亦有是否具現知之差別。凡是以具現知者之菩薩，行一晝夜而積之諸福資，彼乃成為離現知之菩薩，於一百生中亦無能積矣。故而以此乃亦代表慧之資矣。因以彼之故，為於速得醒盛之因，故須作精進成就現知，所以欲成為於速全圓滿圓滿菩提之二資糧，以彼故彼之方法乃須生現知，且彼亦須依靠以猛烈精進而於彼因作甚極勤奮，故而變成成就諸六現知，故而須非以具懈怠而作精進矣。

那麼，若說「彼故以勤成成就，諸現知」，則若問：於何以精進而成現知？

則答：「若未成就住息則，成為不會出現知，彼故為成辦住息，一再一再作勤勞」，依僅生力（與生俱有）、物及咒而區區現知及回憶前世，乃雖不確定，然而以修想力而出之具特現知，乃若以非成就以純淨極習執之住息外，則成為不會出現廣大現知，故而云：「未得真則非現知。」又云：「得極完整之第四思擇，而無悟慧全部作執持，及從如是住種作意中，成為得成就勢之最勝。」以彼理由，為作成辦住息，須一再一再作勤勞於住心之九方便（1. 住心。2. 續住。3. 合併而住。4. 近住。5. 作調伏。6. 作息。7. 作全息。8. 作專一。9. 住於平等。其中1. 住心，乃從外之得見以收心而從內交付於得見。2. 續住，乃彼最初交付之心不散於他而看。3. 合併而住，乃若心往外散，則以知曉而復又住於彼得見。4. 近住，乃以再再收心而已作成細而住。5. 作調伏，乃以積持定之功德而於彼歡喜。6. 作息，乃以看散亂過失而作息滅不喜歡特定。7. 作全息，乃息滅貪心及不意樂等。8. 作專一，乃為入無勤而作勤。9. 住於平等，乃心成為平等時，作為平等矣），以具德勇士（馬音學官）云：「以續不斷之猷釗，而作精進修思擇，以一再一再休息，而摩擦則不出火，猷釗之理亦如是，未得特別不可放。」

(b)如何學住息之正方式 分三：依住息之資糧、如何修住息之方式、修住息之益德。

### Ⅰ 依住息之資糧

若說「一再一再作勤勞」，則若問：以唯一精進能成住息耶？

則答：說依止住息之資糧乃至極重要，故而於此云：「以衰退住息諸支，縱使以甚極勤勞，以千年之修想亦，不會成就持定矣，彼故住於持定資，品中所說之支分」。

於此，棕敦巴大善親友云：「我們心想以唯一口訣而取，然後雖尋找些微口訣，然而不欲生持定，故以不住於資糧而取。」布杜瓦大善親友亦云：「我們對持定之資糧以不作認真，故無能生持定，且心想以口訣而取，故唯一尋找口訣，乃行淨者遭遇不依手印母之口訣且出現。」

彼故，以住息之支因資糧全衰退而以猛烈精進甚極勤勞，且雖以千年之期間作修想，然而亦不會成就住息之持定矣。如是支若衰退，則不成就住息，彼故嘉以住於諸支，且作修而生持定歟。那麼，若問：何為從持定品中說之支？

則答：以引菩提賢大學官解釋持定之資糧品中所說：「作為斷、先行、作為退、切斷燥熱、作為出意、隨念功德、作為勤、作為結為雙及住之方便支」。夏燃瓦大善親友則云：「善之睿智大譯師乃翻譯此法(菩提道之燈)者，而且直接從大尊者聽，故而《聞聲地》之彼、壞依自在修儀之頭之彼、菩提賢之彼及部器持定資糧之品等悉皆作為彼(彼四論中所說持定支皆在此用)。」嘎檔派之諸具量上師常云：「諸若從內心欲修息餘之持定者，則至極重要須殷勤修從《聞聲地》中說之十三等住息之資糧或支矣。」所謂十三之資糧或支，乃1.自圓滿。2.他圓滿。3.欲於善之法。4.戒律之戒。5.約束根之門。6.明(知)食量。7.不睡而勤於猷釵。8.正知而行。9.具相性之善之親友。10.聞及思勝法。11.無障礙。12.偉大施心。

13. 修善之飾、無諂及少病。於此，《聞聲地》中云：「自以及他之圓滿，及欲及戒律及根，及如是食及不睡，以及以正知而行，及如是善之親友，及聞並思勝之法，及無障礙及施捨，修善之飾乃為末。」嚮榮巴亦云：「雖亦須十三皆，然而主要之支乃亦必須要戒律清淨、少欲、知足及住僻靜四矣。」

## II 如何修住息之方式

乃以「於任何隨一得見，意乃作為住於善」而說，如前述般，住於住息之資糧者，以彼於任何隨一得見，乃非小棍般，而是以勝者說之遍之得見、全訓練察之得見、巧之得見及全訓練煩惱者之得見彼四中任何。所謂隨一，乃說彼四得見中以於最初唯一得一得見而說，故而具德勇士云：「於一得見堅固式，意之思想作堅固，若歷甚多得見則，成以煩惱擾亂意。」故而亦有於彼持心之方式也。凡是於彼修事之得見，乃以能修想之意住於善，故而所謂善乃作成爲不馳散於他而住於專注矣。

## III 修住息之益德

乃以「猷釵若成住息時，亦成成就諸現知」而說，如前述般對持定以如河流精進之猷釵士，若成爲成就住息時，則亦成爲熟練彼而成就諸現知，故勤奮作二義矣。夏璣瓦大善親友亦云：「不僅是得現知，且連無悟慧亦生矣。」乃至極嘉矣。故而大尊者云：「是爲生無漏之道，作具現知之勢力，故於初作生住息。」

c、學智慧之學處 分二：說從說方智結雙之合理門學見餘、如何學見餘之方式。

(a) 說從說方智結雙之合理門學見餘 分三：須學見餘智慧之原因、須學方智結雙之原因、說正結爲雙之道。

## I 須學見餘智慧之原因

乃以「離去往智慧彼岸，加行故巨盡遮蔽，彼故爲斷除無餘，煩惱所知之遮蔽，恆常修去往智慧，彼岸偕方之猷釵」而說，那麼若問：是否僅以住息及以彼引而生之現知便足夠耶？

則答：如月僕大學官所云：「乃以思擇森林火屢屢，雖已焚燒甚多過稠林，然見我之堅根若不拔，則以雨溼從面前甚生」般，以壞依者之思擇雖能壓制現前煩惱，然而離悟唯彼性之智慧之去往彼岸之加行，所謂加行乃猷釵，離彼故而成爲巨消盡二遮蔽任何之種子，以彼故，爲斷除無餘貪等煩惱及現二（見二）錯謬之習氣所知之遮蔽，故恆常修想悟彼性之去往智慧彼岸偕布施等方之猷釵。於此，靜天大學官云：「煩惱所知遮蔽之，暗之對治之空性，以欲速智一切者，彼乃爲何不作修？」

那麼，以前二句說若離悟唯彼性之智慧，則無能斷任何煩惱，故而說爲聞自亦有悟細空性。以後四句則說大小乘乃不是從見而分，故而說須學以以大乘以諸走往之廣大方便執之智慧矣。

## II 須學方智結雙之原因

那麼，若說「恆常修去往智慧，彼岸偕方之猷釵」，則若問：何爲彼之原因？

則答：「是離方便之智慧，及離智慧之方便，亦何故說爲繫縛，彼故二皆不作斷」。故而以追求圓滿菩提之滿漏，方智二皆不可作斷且不棄而須學結雙，若問：以何故耶？

則答：《以越具除以無垢名稱說之經》中云：「離方便之智慧乃繫縛矣。離智慧之方便乃繫縛矣。以彼故彼之故矣。」由此看來，以此論回答拿促派之第五問之答案矣。

## III 說正結爲雙之道 分二：略說、廣說。

## (I) 略說

若作修想於方智結雙，則若問：何爲彼各各之本質耶？

則答：「謂凡智慧凡方便，乃是斷除諸疑惑，諸方以及智慧之，真正差別作說明」，所謂**作說明**乃引於說之議題，云何**諸方便及智慧之**相性混合般而顯現彼，乃正確故以不顛倒不混合各各之類別或**差別**矣。

若問：用意是為何之義？

則答：所謂凡是智慧及凡是方便，乃是斷除成爲諸不悟、邪悟及疑惑矣。

布杜瓦大善親友云：「菩提道之燈首足之義，乃字少且極重要是此內容之此矣。」

(II)廣說 分三：辨認方便、狃習彼之用意、辨認智慧。

#### i 辨認方便

乃以「斷去往智慧彼岸，之去往布施彼岸，等諸一切善之法，以諸勝者說爲方」而說，於此，方便爲何亦有也。所謂**斷去往智慧彼岸之去往布施彼岸**，乃直接說斷棄智慧外，以菩提心執之布施去往彼岸等。所謂等，乃間接說去往戒律、忍耐、精進及思擇之彼岸**等一切善之法**。乃以三時一切**諸勝者說爲方便**矣。

#### ii 狃習彼之用意

乃以「以狃習方故以己，任某修想智慧相，彼故乃速得菩提，非以單一修無我」而說，故而從無常、業果起，以作堅固**狃習**布施等之諸**方便**之原故，以菩薩自己得見於任**一某種外內之實而修想切斷持爲相之得見交付之智慧相**，彼乃斷遮蔽之能力至極大，故而於**速獲得無上菩提**，因此特別捨棄方便而以**單一修想無我**，乃無能成就無上菩提，故而如嘎檔派之諸祖師常云：「說爲以從些微中，些微及從所有中，成所有之果故而，豈有具知饜片面。」般矣。

#### iii 辨認智慧

乃以「成爲悟諸蘊界及，生增爲無有生之，自性空性之知乃，所

謂智慧是全說」而說，故而以前二句說相及得見。以後二句則辨認智慧矣。五蘊(色蘊、受蘊、想蘊、作集蘊、識蘊)、十八界(眼根、耳根、鼻根、舌根、身根、意根、色、聲、嗅、味、觸、法、眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識)及十二生增(眼生增、耳生增、鼻生增、舌生增、身生增、意生增、色生增、聲生增、嗅生增、味生增、觸生增、法生增)共三十五，彼諸乃具法或得見矣。於彼諸善該確定事之法或相，乃悟為不以自性生，且作為知曉，故而徘徊輪迴因之主要，乃是唯一於如是顯現之此諸實(諸法)執為實，而且較諸執為實亦唯一持為以自性生，乃其他持實之依，故而必須退(消除)彼。因此須悟為無有以自性生，所以成為如是悟為無生，故而知曉一切法唯一以自性空，乃方智二中所謂智慧，是全說矣。且亦是智慧學之主要矣。於此，夏璣瓦大善親友云：「以明察而悟為不成任何時，並非以心想於前有一變為無而修想，乃從本來空故以自性無而悟為以自性無。」亦是所謂「自性空性之知乃」之義，故而彼說乃至極嘉矣。如是大乘道之自性，乃如《現悟飾論》中云：「知故不住於有且，以悲愍不住於靜。」及如至尊慈氏於《續上師論》所云：「以智慧切斷無餘我愛…」般，乃是方便及智慧二，彼二之定數、次序及本質三，以《菩提道之燈》詳細說明矣。

若問：為何定數為二？

則答：所知具法，於大乘之道確定數目為方便及智慧二也。因為於彼有分為彼二，故而於彼不須要多彼二外之數目，且若少則不集中故矣。第一乃以「彼故為斷除無餘，煩惱所知之遮蔽，恆常修去住智慧，彼岸偕方之猷釵」而說，故而以此論說以長久狃習方便及智慧二，因此能消除二遮蔽矣。第二乃以「是離方便之智慧，及離智慧之方便，亦何故說為繫縛，彼故二皆不作斷」而說，故而若以方智分離，莫說得智一切，甚至僅第一地亦無能得矣。確定次序，乃以「以狃習方故以己，任某修想智慧相，彼故乃速

得菩提，非以單一修無我」而說，故而說先行狃習方便而修智慧，且此義乃以學六去彼之次序亦成立，亦是《入行論》中所說「此諸一切支乃以，能者為智慧義說。」之意旨矣。然而亦有一些特例，如「先行尋找正知而…」等。

確定本質，乃以「斷去往智慧彼岸，之去往布施彼岸，等諸一切善之法，以諸勝者說為方」及「成為悟諸蘊界及，生增為無有生之，自性空性之知乃，所謂智慧是全說」而說，若問：如何取驗彼二？則答：如嘎檔派諸祖師常云：「於最勝具德解脫道，彼方便及智慧二亦，如腳步般於初輪流，依如鳥翅而入雙若，於彼成狃習得醒盛。」般學習矣。

(b)如何學見餘之方式 分二：廣講、收尾。

Ⅰ廣講 分三：說見餘之資糧、修見餘之方式、修之果。

(I)說見餘之資糧

乃《修次中冊》云：「若問何為見餘之資糧？則答：依勝士夫、遍尋多聞及如理思矣。」乃說為見餘之三資糧矣。《釋經部旨經》中云：「見餘乃從從聞及思而出之完整見之因而出矣。」彼乃於見餘之資糧攝為二而說，如是於此亦於依見餘之資分二：依理而思出之智慧、依語而聞出之智慧。

其中，第一、依理而思出之智慧 分三：詳察於果滅有無生之抉詞(因)、詳察於因金剛細屑(金剛屑)之抉詞、詳察於本質離一多之抉詞。

其中，第一、詳察於果滅有無生之抉詞(因)

乃以「有者為生非道理，故無亦如虛空花，二過皆成為變過，故二皆亦非出現」而說，於上述悟為無以自性生之睿，乃說為智慧，於彼諸說實者若說：「彼乃不合理也。諸實以自性生及滅，乃為成真實故。」

那麼問：若芽以自性生，則察看於於因之時有或無或二皆或非二

皆某以自性生嗎？若看第一，則芽具法，於因之時有而生乃不合理也。因為有已成，故而無須生，及已成若復又生，則成為無盡故。若看第二，則於因之時無，亦以自性生乃不合理也。因為因之能力如何大，亦無能生以自性成之芽故。比如虛空之花般矣。於此云：「以一百個千萬因，亦無實乃為無轉。」若於因之時無，則雖不須要一般無，然而以自性成之某，若於因之時無，則須於一切時無，故而云：「說云昔出現在無，彼故成為抵達斷。」若看第三，則於因之時有及無二皆亦以自性生乃不合理也。上述之二過皆成爲抵達於彼故矣。

若看第四，則於因之時非有及無二皆亦以自性生乃不合理也。於因之時既非有亦非無之彼般之實，乃無有故。

若如此，芽具法，是無以自性生也。不以自性生為有無二皆及非二皆，以彼乃智慧之境，以理成立無生矣。對此，《蘭嘎經》中云：「大睿智己之心現之實從無及有及無無生，故而一切諸實乃不生。」《七十空性》中亦云：「有有故乃是不生，無無故乃是不生，法不合故二非法，無有生故無住滅。」《入中論》中亦云：「若有豈須能生於無以彼乃作何？於二以彼作何於離二(亦)以彼作何？」

第二、詳察於因金剛細屑(金剛屑)之抉詞

乃以「實不從自己生且，亦非從他及二皆，非從無因彼之故，以本質性無自性。」而說，以彼乃取龍修聖者之《根本智慧論》中云之「不是從己非從他，不是從二非無因，實於如是如是亦，是為任時無有生」及月稱大學官之《入中論》云之「唯彼非從彼出從其他豈某何處…」等之精華義而編纂矣。然而，若說此諸之義，則《入中論之自釋》中云：「於此所謂“不是”，乃說唯有之能立，結合從己生有，乃“不是”。故而破彼乃以義而成。」所謂乃非如組合以前半句說抉詞以後半句說立誓而以四皆全說滅四

邊(己、他、二及無因之邊)之生之僅立誓，所以以理破除四邊之生時，自然能了解無以自性生之義，因此金剛微細之抉詞亦以義而說，於此乃以何之故，自、他及二皆生，及不依賴因者非有，故諸實離自性，如以彼抉詞直接說般，於此亦以後句立誓，以所謂實乃云具法，以餘論乃說抉詞矣。若如此，外內諸實具法，不從己生也。若如是生，則生無義及成爲無盡故。其外，所謂「若是因與果爲一，則所生能生成一」之作害亦入故矣。

亦不從以本質性他生，故而若是以本質性之他，則所饒益及能饒益成爲無關係。若如此，成爲從一切生一切之故，及以所謂「若是因與果他則，因與非因成相同」之理破壞之故，此乃亦是具離一多之理之精華，故而以滅自生而破爲自性之一，及以滅他生而破爲自性之各別。亦不是從自他二皆生，因爲破滅從自他各各生之故。亦不是從無因生也，若如此，則諸壞依者，果爲秋季出生，故勤作農務亦無用之故，及以所謂「不觀待於無因他，無因不依賴於他，故常有亦變成無」之作害降臨之故，如是從四邊生不合理乃彼之故。諸實乃無以本質性之自性矣。

### 第三、詳察於本質離一多之抉詞

乃以「或者一切諸法皆，以一與多若察則，本質性乃不得見，故確定爲無自性」而說，此乃取《蘭嘎經》中所云：「如是從圓鏡中色，乃是斷一與其他…」，及於《中根本智慧論》之詮供所云：「非各別義非一義」，並《中飾論》所說：「說自他之此諸實，於真實乃離爲一，以及多之自性故，無自性乃如影像」之理而撰矣。說理之其他名數，故而除於前述說外，或者一切諸外內實具法，確定爲以自性無，因爲說於何成以自性成之一，及以自性成之多而若觀察，則從於境上成之本質性乃僅微塵亦無得見，故而成爲無得見之故矣。比如：圓鏡內之影像般矣。立方法乃，彼具

法，無有爲以自性成之一也，是具支分故。彼具法，無有爲如是成之多也，是以如是成之一理而破滅故。立遍乃，若以自性成，則以遍如是成之一或如是成之多隨一，故而一與多乃正違，故若有，則須於一與多隨一上之故。《中飾論》中云：「除了一與多以外，具有其他之他相，不堪爲實此二乃，互相斷而住故矣」。

## 第二、依語而聞出之智慧

乃以「亦從七十空性之，理及中根本等中，云說諸實之自性，乃是成立於空性，何故成多典籍故，彼故於此乃不廣，爲僅於成之成終，修想之義甚極說」而說，故而以前四句乃說必須從廣大義確之語知曉空性，及以後四句乃說於此少寫典籍之原因矣。以彼故，爲以諸具睿智者正引確定空性爲甚深，因此以龍修聖者所著《從諸經集論》而以義確之語成立空性，及以理成辦乃從《七十空性論》中出之理，及《中根本論》中從無數各種理之門抉擇空性爲甚深。所謂「等」之義，乃說其餘四理聚(珍寶鬘論、退諍論、細研磨論、六十理論)及聖天大學官、具嘉辦大學官、醒盛護大學官、月稱大學官、靜天大學官之諸論，總之，以勝者之母等諸甚深經部中說諸實從本來就成立於以自性空性，而作觀看於廣大且作正確通達見矣。

那麼若問：爲何於此不寫彼諸廣大語及理耶？

則答：有原因也，何之故，於此若撰彼諸論，則成爲甚多典籍故，以彼之原因故，於此乃不廣說彼諸，而說些許乃爲僅以語理成之成終修想無我之義，故而甚極說明矣。

所謂「《七十空性》之理」，於《菩提道之燈》之自釋中云：「以此乃說依且出關係之抉詞。」於此乃《攝確定精華經》亦云：「於彼依且出關係，等之理以狃習而，作退回無餘彼諸，持爲實之大魘魅」。《藍色手冊》中亦云：「乃除常及斷等惡見，而以修依且

出係故。」以彼乃讚歎理王依係而說矣。若如此，滿漏及蘊具法，以自性無也，是依且出關係故。其義乃以《以無熱所求經》中云：「凡是從緣生者彼不生，於彼生之自性是無有，凡是依賴緣彼說為空，凡是知空性則是謹慎。」又云：「凡諸依且出關係，彼諸本質無些微。」《中論》中云：「凡是以依且出現，彼乃是本質性息。」又云：「以依於何而出何…」等說矣。

## (II) 修見餘之方式

乃以「彼故無餘諸法之，自性乃是不得見，故而凡是修無我，於此乃是修智慧(唯彼乃是修智慧)」而說，以蘊、界、生增攝之一切法抉擇於無實，以彼之故，若有滿漏及蘊等無餘諸法之不共自性，則以理尋找時應須獲得，然而微塵亦不得見，故而於滿漏及法以本質成之我乃唯一成爲無矣。凡是以理察且修想無我，於此或唯彼乃是修想去往智慧彼岸也。《修次中冊》中云：「以智慧對所有實之本質以悟各各而何之故，對不得見作思擇彼之故，勝智慧之思擇者。」

那麼，若問：如何斷持於如是唯彼悟者之智慧？

則答：「以智慧乃未見到，諸法之任何自性，唯彼智慧以理察，無悟相而作修彼。」以彼乃說，以悟各各之智慧乃尋找滿漏及諸法悉皆之任何自性故未見到般，於唯彼智慧亦以理觀察時，以自性無也。是離諦之一及諦之多故矣。如是以理作觀察而凡是境及具境悟爲無生，唯彼乃爲無悟相故，是對不悟相之慧之因必定作修想矣。《持定王經》中云：「假設於法各各觀無我，假設作修想彼各各觀，彼乃獲得離憂果之因。」

## (III) 修之果 分二：正義、唯彼以語立。

### i 正義

乃以「從悟相出之此有，乃是悟相之自性，彼故斷除無餘悟，乃是最勝離憂矣」而說，於此，夏璣瓦大善親友云：「以此論乃說以修想見餘而連根拔除有之根之益德，故而以彼亦從悟相而出，乃說出諸爲所斷，及以所謂有乃是悟相之自性，乃說須作知苦，以第三句乃說作依止道，以第四句乃說作得滅矣。」若如彼之意旨般而作，則此出諸業及煩惱者具法，是爲以欲脫者之所斷且亦是堪能斷也，是從將實持爲諦之悟相無明出故矣。於此，《七十空性》中云：「凡是悟從因及緣，生之諸實爲真正，彼乃導師說無明，從彼出十二支分」。故而此有三界之輪迴具法，是以諸尋求解脫者應該作知爲無實也，是具以悟相虛構之自性故，於此，《近春所求經》中云：「各種意喜花朵綻放且，黃金之勝屋燄燃悅意，此故於彼亦無何作者，彼諸乃以悟之原故立，以悟之原故看壞依相」其義是說，所謂「各種意喜」，乃說各種各樣令心歡悅之美麗天女。所謂「花朵綻放」，乃說天界對三界中最優美之境。所謂「且，黃金之勝屋」，乃說而且黃金之勝屋，乃天之越量宮殿。所謂「燄燃悅意」，乃說從宮殿放出金光燦爛，如十萬日光芒般，故而成爲至極悅意。所謂「此故」，乃說此諸從因緣所生故。所謂「於彼亦無何作者」，乃說於彼諸，除依因緣而生外，亦無任何創作者。所謂「彼諸乃以悟之原故立」，乃說彼諸亦是以各各之悟相之原故而成立。所謂「以悟之原故看壞依相」，乃說因爲以悟相之原故看爲壞依之相矣。

故而悟各各之智慧具法，是以諸欲脫者須作依止於無我之義也，無餘持爲實之悟從根斷除，乃解脫，且直接作消除持汝爲實之彼。彼之故，斷無餘悟相之滅具法，是以諸尋求解脫者須作(獲得)現前也。是最勝離憂或大離憂故矣。於此，《中論》云：「成爲斷絕無明乃，以知修彼性故矣。」《四百頌》中亦云：「若於境見無我則，成斷絕有之種子。」《入中論》中亦云：「彼故看以我及我

之空，猷釗士彼成爲全解脫。」總之，此諸有輪迴皆從執實之悟相而出，故而具彼之根及以悟相而立相之自性彼，彼之故，斷除無餘根本悟相偕習氣，乃獲得解脫之最勝不住之離憂，故成就自他之一切義矣。

ii 唯彼以語立

乃以「彼般亦以越具除，說云悟相大無明，故令墮於輪迴海，若住無悟之持定，朗如虛空無悟矣。《入於不悟相之執》中亦說云：於此勝法勝者子，若想爲不悟相則，越諸難走之悟相，而以漸得不悟矣」而說，以彼乃上一頌以經而作成立，以下一頌乃以續而成立矣。

那麼，若問：輪迴從悟相而出及以修想無我而能斷悟相偕種子之來源是如何耶？

則答：如彼於先前說般，亦以越具除於《口合續》中說云。所知具法，是持爲實之此悟相乃是成爲有之根本之大無明也，是令墮於無邊底之輪迴大海者之故矣。對作者亦入大之聲（作者亦可稱爲大）。於此，無死獅（與度母《救大水之怖之故事》之無死獅學官為同一人）大學官之《無死庫》中云：「勝大以及無量及，巧勤廣之業主宰，最勝稀有之作者，乃是說爲所謂大。」

以所謂「從悟相出之此有，乃是悟相之自性」二句之義，以語立而以所謂「彼故斷除無餘悟，乃是最勝離憂矣」二句以語立，乃以理詳察而獲得確定持諦悟相之對治者無我之義時，詳察之最後乃無悟，故而住於不悟相之持定，且以作狃習而抵達上等狃習之究竟時，能現前（直接）見到明朗如秋季離雲之虛空般無悟心之法性，所以消除現二（見二）之悟偕習氣矣。彼後二句之內容乃取《口合續》而說矣。此乃與以理之自在法稱大學官云之「彼故真正非真正…」相同矣。若專一住乎於甚深空性，則自然退除悟相之化戲（顛倒）之其他來源《入於不悟相之執》中亦說云此義矣。

若問：如何？則答：如是說也。於此大乘之最勝法甚深，以先行聞思智慧之勝者之子，持為相作於意之違者反面，若想為不悟相且修想，則從行於相之悟相之網難走中全越過而以漸次獲得不悟相之慧矣。

## II 收尾

乃以「是以諸語及理作，確定一切諸法為，無無生之自性而，以作修想無悟相」而說，其義乃說，是以諸義確之語及無垢之理，作確定以滿漏及蘊等攝之一切諸法為無諦之生或者無生之自性，且以作斷絕虛構並以無悟相而作專一修想於實況(空性)之義也。

於此，《生鬘》云：「跟隨聽聞而作修精華，從生之寨少勞變解脫」矣。

### ② 說果之安立

乃以「如是若作修彼性，則以漸作得暖等，而成獲得甚喜等，故不久醒盛菩提」而說，如是從共同皈依起而於小中士夫之道修心，以發願入二心而以從廣大方便執之門，以住息及見餘若作修想唯彼性，則作彼乃有用意也，嘉以走往小中大資糧道且以漸次作得暖等四順確辦(確定辨別。亦稱：見道)之分而成獲得以越壞依之慧以最初甚極喜，及以所謂「等」，乃說以等所攝之從第二地乃至十地之金剛般之持定為止之暫時之果，且從彼亦以不久而於速獲得究竟之果醒盛之大菩提具三身五慧之位而令無極具份之走者成熟且解脫之事業自然成，及以相續不斷而出至輪迴空為止矣。於此，《現悟飾論》云：「如是乃至有輪迴，許業乃相續不斷」矣。

(2)少分說入讚之方式 分三：說入於金剛乘故須得權、以依(身份)之差別故可否堪作二上級權之理、分析若未得二上級權可否聞講等續。

①說入於金剛乘故須得權 分三：依之滿漏、對彼授令熟之權、說授權之偉大。

### ①依之滿漏

乃以「亦以唯從咒勢力，成之息盛等諸業，並以成就賢瓶等，及八大成就等力，欲以平安而菩提，資糧全成為圓滿，假設若欲密讚行，則說事行等續之」而說，阿帝夏大尊者抵達淨(習伽則地區)時，以庫禿等六位西藏著名上師請教五個問題：

- 一、以方智分離是否得醒盛？
- 二、於菩薩戒之依是否須各各解脫戒？
- 三、未得金剛學官之權而可否說續？
- 四、以行淨者可否取上級之二權？
- 五、未得權可否取驗密讚？

其中後三，乃為讚(金剛乘)方面之問題，故而第一問題之答案，乃以「聽聞及講說諸續，作燒施供施等若，獲得學官授權者，則唯彼之類無過」而說。

第二問題之答案，乃以「從本初醒盛大續，以甚極勤而禁止，故秘密智慧授權，乃以行淨不可取，假設若持彼授權，則行淨住於難行，故而成為行行淨，故彼難行戒衰退，而彼禁入者敗之，諸墮乃成為出現，且彼乃定墮走惡，故而任時無成就。」而說。

第三問題之答案，乃以「假設若欲密讚行，則說事行等續之，爾時學官授權故，侍奉布施珍寶等，以辦教等一切作，令勝上師歡悅事，以成為上師悅故，以授完整學官權，而消諸罪自己乃，成為成就之具份。」而說。

那麼，如去彼乘派以六去四收之取驗而變成自他之義全圓滿般，

亦有須如何立以金剛乘之道走之依也，亦依以唯一從唸誦咒之威勢力而能成之息、盛、權、現行等諸四事業，並且以彼而成就出九欲(九欲為色界之四思擇、無色界之四入均與欲界之持定，共九，或能生隨心所欲)之賢瓶等，及八大成就(《以四天女所求續》云：「丸子及眼藥成就、地下以及劍成就、飛於虛空及不現、無有死亡及除病。」《金剛帳續》亦云：「眼藥及捷足、劍及辦地下、丸子及用空、不現及取精。」)等力而欲以平安之道及以速而以已作菩提資糧全成為圓滿，且以欲成辦一切他義而假設若欲修密讚之完整行，則須具從以持金剛所說事行等續之依(身份)之故。

## ② 對彼授令熟之權

乃以「彼時為授學官權，以侍奉施珍寶等，及辦敕等悉皆而，作令勝上師歡悅，成為上師歡悅故，以授完整學官權」而說，那麼，欲入於金剛乘之道之學子，以共道訓練續而從四續部各種門欲入於密讚彼之時，須作令具相性之最勝上師歡悅也。

若問：為何義之用意耶？

則答：是為獲得授金剛學官之權矣。故而以此亦表明三上級權矣。亦有如何令歡悅之方式也，如《經部飾論》中「以諸侍奉獲得及恭敬，及從成辦門作依親友」所說般，以身語作侍奉、珍寶、穿戴、食飲及僕役等如所納般施用具，及是以自願接受敕令而如理成辦等以諸三門之實而作令歡悅矣。

亦有以已作令上師歡悅而如何作也，如是成為上師歡悅，故而以學子為權祈禱已，於是傳授連結依隨許等全部之金剛學官之權，所以已乃是成為密讚之堪器矣。

## ③ 說授權之偉大

乃以「諸罪全淨已乃是，為辦成就之具份」而說矣。如上述般，

有傳授完整四權之用意也。三門之諸罪及遮蔽連習氣全部成清淨，且學子自己乃是成爲成辦小中大三成就之具份者之故矣。

②以依(身份)之差別故可否堪作二上級權之理

乃以「初之醒盛大續中，以甚極勤而制止，故授秘密智慧權，乃以行淨不可取，假設若持彼授權，則住於行淨難行，以成爲行制止故，而破彼難行戒律，故彼禁入者敗之，諸墮乃成爲出現，且彼乃定墮走惡，故而任時無成就」而說，那麼，若問：彼授權以欲成就之諸滿漏是否取實權？

則答：非是也。說特殊(例外)，乃所知具法，以住於行淨之近善及五類來甚(學善女、善戒女、善戒男、乞善女及乞善男共五類出家)隨一之戒律之學官，傳授秘密之權於他及以智慧慧之權傳授於學子時，乃不能以己真實納取以彼二所供養之明妃，彼之理乃於初之醒盛時輪之大本續中，乃以越具除甚極殷勤而制止之故。

那麼，若問：以看何種過失而對行淨者制止彼二權？

則答：以住於行淨之難行之近善及五類來甚隨一，假設授彼二權時，若真實持且取，則是成爲行以導師制止，故而破彼行淨之難行及來甚之戒律，故彼諸戒之禁入者成爲敗，且與敗同類之諸根墮，乃成爲出現矣。且以墮衰敗之彼滿漏，乃是必定墮於三走惡，故而任時亦無有能成成就矣。故而於此以阿帝夏大尊者云：「秘密及智慧慧之權乃以解脫道者(非成器能傳授上級權之持劣乘者，或持因乘者，或僅持下三續者)之行淨者不傳授且以學子亦不取矣。彼乃成爲令行淨者滅絕，及令醒盛之教沒落，故而無庸置疑彼學官及學子二成爲墮入地獄矣。」《菩提道之燈》之自釋中亦云：「某些不知諸密讚大續之意旨，且亦尚未以最勝上師執並依止惡之親友，故而不知密讚之理，所以依具別意旨之敕而說：『我們乃密讚者矣。然而一切行爲作放肆。』且以說：『大手印之成就亦成爲於速獲得矣。』誇口而住。彼諸乃成爲走於走惡矣…」等廣大

說。

③分析若未得二上級權可否聞講等續(斷若未得二上級權可否聞講等續之懷疑)

乃以「聽聞及講說諸續，及作燒施供施等，成爲獲授學官權，唯一對彼類無過」而說，若問：假設以行淨者若不堪真實取彼二權，則行密讚者成爲無份矣？則答：無過也。以成爲獲得授連跟隨等學官之權，且以看到十唯彼性之滿漏，令作以學子聽聞及以學官講說事等諸續，於共同乃以師徒二皆作燒施、供施，及以所謂「等」，乃說作甚住、授權、作四業、修八成就，唯一對彼類乃是無有過之故矣。

三、依於何因而撰

乃以「以作油燈德堅處，見從經等法中說，故以菩提光祈禱，而以略說菩提道」而說，以第一句乃說作者，以第二句乃說內之緣俱備圓滿之智慧，以第三句乃說以他緣大悲愍而撰寫論之因，以第四句乃說作集業矣。彼乃以成爲十八部悉皆之頂髻之寶，且從近圓起嚴持戒續全清淨相續不斷三十餘年者，名爲德作油燈慧之大堅處，爲隨執雪山間之諸具份，故而說走往從初業之地乃至勝菩提爲止之全大乘道矣。

亦有依何因而說也，看見彼菩提道次乃是從經及所謂「等」，乃說續、論及口訣之諸法中所說般，如是見故獲得見之智慧，及以荷負西藏勝教擔之天族菩提光乞善以誠心誠意殷勤祈禱而云：

「爲普遍勝教之義，須撰寫一本成爲大乘車之論」，故以彼因而說矣。

亦有如何作之方式也，如阿帝夏大尊者云：「此生短促所知之相多，壽之量亦不知幾何故，如以鵝從水取鮮乳般，己之欲若自願

取則嘉」般，以捨棄破立(破非立是)之廣大化戲，而僅成爲尋求智一切者之取驗無不俱備之成辦條件之一本，乃詞句以簡略而作撰寫矣。

(肆)結義 分二：以何撰寫、以誰翻譯。

一、以何撰寫

**菩提道之燈**，乃以諸五百者之頂髻之寶、**大巧者學官德作油燈慧**爲無數具份之所調以大愛意撰寫**終結矣**。

二、以誰翻譯

由印度住持迪姆嘎璣矽璣嘉拿，及以西藏大譯師壞依之眼善之睿智乞善，從嘉組文(sanskrit)翻譯成藏文，且以作詞義詳細校對而作講聞矣。

復次，此菩提道之燈之自釋乃以拱塘巴善友祈求而撰寫，亦由大尊者及拱塘巴(拿促)大譯師戒勝者乞善翻譯矣。故而拿促大譯師常云：「除唯一拿促自己以外，尊者之其他學子有耶？」故以拿促大譯師作爲隱法矣。然而此菩提道之燈之事業以廣而廣宏揚興盛者，乃棕敦巴等大尊者之諸學子，尤其棕仁波切對三昆仲等諸弟子會屢屢宣揚，故而布杜瓦大善親友云：「我乃特別珍愛邦哲大(大尊者)及譯師(拿促)二位之語，故而於會每次唸誦八遍。」

復次，以夏璣瓦大善親友宏揚《菩提道之燈》之事業更加廣大，因此《菩提道之燈》乃從彼起乃至現今，成爲勝教之燈及走者之眼矣。

迴向：

從阿帝夏智愛所出	解釋詞義具望月般
光芒綻放已論蓮園	故勝教如恆照空界
唯一諸勝者走之道	龍修無阻所開之最

三傳承河匯勝口訣 猶如夏季雷聲美譽  
 奪諸他說間言機會 雖晝夜二怙恆照亮  
 然被愚癡蒙蔽諸人 爲彼能詮之詞雖少  
 然而所詮白光圓滿 此弦月以僅照能除  
 熱苦且除無餘癡暗 全圓勝者美麗白衣  
 施於全世界聰穎者 以完全依於唯一怙  
 釋迦醒盛傳之千萬 巧成作飾瞻洲主宰  
 亦唯此菩提道燈也 是故令脫熱冷切割  
 飢渴窮苦等諸可畏 走惡險境諸人天苦  
 若欲享受走樂人天 美麗樂園則應該依  
 此諸論王菩提道燈 若欲渡越業煩惱海  
 具苦浪濤無邊苦海 而前往解脫大寶洲  
 亦應該依論王道燈 若欲前往無生老病  
 死之大樂界亦應該 依論王菩提道之燈  
 此壽乃如虛空閃電 速行且來世若久遠  
 悲慘則諸友莫算揚 放逸糠皮而應該依  
 諸論王菩提道之燈 以斷爲欲樂造苦之  
 犬豬行爲而若欲護 嘎檔諸勝善友傳則  
 應該依諸論王道燈 彼故以從詳細說明  
 此三界唯一大寶燈 菩提道之燈論解釋  
 而所得之盡所有善 爲成辦無餘自他之  
 一切諸義故而迴向 爲得最勝無上菩提  
 吾亦願於諸生鬘持 嘎檔講修教且宏揚  
 爾時三昆仲之諸傳 攝爲一而如是行矣  
 願於諸一切生鬘中 以阿帝夏怙主親自  
 作大乘善友而成爲 頃亦無退勝者讚道  
 於諸生中以不相離 正上師而受用法德

且地道功德全圓滿 而願速獲持金剛矣

此所謂名為《菩提道之燈論之略釋令諸欲解脫者直達醒盛位之捷徑論》，乃為成母一切具心於速離苦得樂，尤其坎誤嘎檔派永遠昌隆，於是由復興嘎檔派之初年中成為第一位在家猷釤士……，以一上品觀綾、一百八兩第一珍寶及一束白蓮花供養而屢屢祈求。

成為第二位在家猷釤士……，以一上品觀綾及以第三珍寶成之高三層不等之數百勝者塑像而殷勤祈求。

成為第三位在家猷釤士……，及成為第四位在家猷釤士……，與成為第五位在家猷釤士……，以彼三位各以五種上品觀綾、台灣大樂寺之地（嘎檔派歷史中成為首座漢地寺）、數袋珍珠及數袋普喜成義供養而再再祈求。

成為第六位在家猷釤士……，以一上品觀綾、三百六十五兩第一珍寶、近百兩第一珍寶壽瓶、四只名貴手錶、瞻洲難尋之一粒南洋珍珠及建寺基金千萬等無數供品供養而一再一再祈求。

成為第七位在家猷釤士……，以一上品皎白觀綾、數百萬心想事成物供養而屢屢祈求。

成為第八位在家猷釤士……，以一上品觀綾、以上等珊瑚所造之阿帝夏大尊者塑像、二持壽尊塑像、三壽瓶及上等珊瑚所造之度母塑像，並數百萬普喜成義物供養而屢屢祈求。

成為第九位在家猷釤士……，以一上品觀綾及數百萬貨幣供養而屢屢祈求。

成為第十位在家猷釤士……，以一上品觀綾、以上等珊瑚製之壽瓶等無數財物供養而屢屢祈求。

成爲第十一位在家猷釤士……，以一上品觀綾偕替代璠哲見費供養而屢屢祈求。

成爲第十二位在家猷釤士……，以一上品觀綾及各種上等食品衣裳日用品等供養而屢屢祈求。

成爲第十三位在家猷釤士……，以一上品觀綾偕替代璠哲見費供養而屢屢祈求。

成爲第十四位在家猷釤士……，以一上品觀綾及數百箱上等果實等供養而屢屢祈求。

成爲第十五位在家猷釤士……，以一上品觀綾、台灣大喜寺之地(嘎檔派歷史中成爲第三座漢地寺)等無數供養而屢屢祈求。

成爲第十六位在家猷釤士……，以一上品觀綾及各種供物供養而屢屢祈求。

成爲第十七位在家猷釤士……，以一上品觀綾、各種蓮花束及其身諸裝飾品供養而屢屢祈求。

成爲第十八位在家猷釤士……，以一上品觀綾、第一珍寶所製之碗及五股金剛等無數財物供養而屢屢祈求。

成爲第十九位在家猷釤士……，以一上品觀綾、第一珍寶所製金剛及各種果實堆如山丘等無數財物供養而屢屢祈求。

成爲第二十位在家猷釤士……，以一上品觀綾、替代璠哲見費之貨幣供養而屢屢祈求。

成爲第二十一位在家猷釤士……，以一上品觀綾、堆如山之有機蔬菜等無數財物供養而屢屢祈求。

成爲第二十二位在家猷釤士……，以一上品觀綾及替代璠哲見費之貨幣供養而屢屢祈求。

成爲第二十三位在家猷釤士……，以一上品觀綾及替代璫哲兒費之貨幣供養而屢屢祈求。

成爲第二十四位在家猷釤士……，以一上品觀綾及各種果實堆如大山等無數財物供養而屢屢祈求。

成爲第二十五位在家猷釤士……，以一上品觀綾及替代璫哲兒費之貨幣供養而屢屢祈求。

成爲第二十六位在家猷釤士……，以一上品觀綾及替代璫哲兒費之貨幣供養而屢屢祈求。

成爲第二十七位在家猷釤士……，以一上品觀綾及紐西蘭嘎檔寺等無數財物供養而屢屢祈求。

成爲第二十八位在家猷釤士……，及成爲第二十九位在家猷釤士……，及成爲第三十位在家猷釤士……，及成爲第三十一位在家猷釤士……，以彼五位各以一上品觀綾及紐西蘭嘎檔寺（嘎檔派歷史中成爲首座紐西蘭寺）等無數財物供養而屢屢祈求。

成爲第三十二位在家猷釤士……，以一上品觀綾、數兩黃金及替代璫哲兒費之貨幣供養而屢屢祈求。

成爲第三十三位在家猷釤士……，以一上品觀綾、數兩黃金及替代璫哲兒費之貨幣供養而屢屢祈求。

成爲第三十四位在家猷釤士……，以一上品觀綾、數兩黃金及替代璫哲兒費之貨幣供養而屢屢祈求。

成爲第三十五位在家猷釤士……，以一上品觀綾、數兩黃金及替代璫哲兒費之貨幣供養而屢屢祈求。

成爲第三十六位在家猷釤士……，以一上品觀綾、眾多寶物及替代璫哲兒費之貨幣供養而屢屢祈求。

成爲第三十七位在家猷釗士……，以一上品觀綾、各種上等食物及替代璫哲見費之貨幣供養而屢屢祈求祈求祈求。

成爲第三十八位在家猷釗士……，以一上品觀綾及替代璫哲見費之貨幣供養而屢屢祈求。

出家猷釗士……，以一上品觀綾、數兩黃金及替代璫哲見費之貨幣供養而屢屢祈求。

出家猷釗士……，以一上品觀綾、數兩黃金及替代璫哲見費之貨幣供養而屢屢祈求。

出家猷釗士……，以一上品觀綾、數兩黃金及替代璫哲見費之貨幣供養而屢屢祈求。

出家猷釗士……，以一上品觀綾、數兩黃金及替代璫哲見費之貨幣供養而屢屢祈求。

出家猷釗士……，以一上品觀綾、數兩黃金及替代璫哲見費之貨幣供養而屢屢祈求。

出家猷釗士……，以一上品觀綾、數兩黃金及替代璫哲見費之貨幣供養而屢屢祈求。

出家猷釗士……，以一上品觀綾、數兩黃金及替代璫哲見費之貨幣供養而屢屢祈求。

出家猷釗士……，以一上品觀綾、數兩黃金及替代璫哲見費之貨幣供養而屢屢祈求。

出家猷釗士……，以一上品觀綾、數兩黃金及替代璫哲見費之貨幣供養而屢屢祈求。

出家猷釗士……，以一上品觀綾、數兩黃金及替代璫哲見費之貨幣供養而屢屢祈求。

出家猷釗士……，以一上品觀綾、數兩黃金及替代璊哲兒費之貨幣供養而屢屢祈求。

出家猷釗士……，以一上品觀綾、數兩黃金及替代璊哲兒費之貨幣供養而屢屢祈求。

出家猷釗士……，以一上品觀綾、數兩黃金及替代璊哲兒費之貨幣供養而屢屢祈求。

出家猷釗士……，以一上品觀綾、數兩黃金及替代璊哲兒費之貨幣供養而屢屢祈求，尤其為道次上師猷釗后(……)順易詳細宏揚道次，於是己亦主動欲撰寫，故多聞者釋迦乞善首任嘎檔趣嘉(敕誨法王)亦稱首任嘎檔赤慶〔敕誨大座(敕誨教主)〕第二十五世阿帝夏獎秋提雷洛桑饒結苡謝炯內(菩提圓點睿賢甚盛慧源處。亦稱：第廿五世大乘法王蓮花戲遊金剛)於：內教曆 2514 年(所謂內教年乃以釋迦勝者從初轉法輪之藏曆木羊年 6 月 4 日，即公元前 506 年 7 月 4 日算起)

嘎檔曆 966 年(所謂嘎檔年乃從藏曆水馬年 6 月 8 日，即公元 1042 年 7 月 8 日算起)

阿帝夏大尊者全離憂 954 年(所謂阿帝夏大尊者全離憂年，乃從藏曆木馬年 9 月 18 日，即公元 1054 年 10 月 18 日算起)

西元 2008 年 12 月 18 日圓滿完成

文字整理：沈□□大猷釗士、黃□大猷釗士、陳□□大猷釗士

新字讀音對照：

璫 ར, ra

頸 རྩི, hr'i

爸璫 རྩ, pra

璫 ར, re

璫 ར, ru

簪 རྩོ, aoM

誨 རྩོ, h'um

髭 རྩྱ, rngog, 爲鬚毛。

諒 རྩྱ, ngag, 爲音或語之意思。

棕 རྩྱམ, drom, 爲遊牧民族, 或牛姓等。

睜 རྩྱ, snga, 爲眼前。

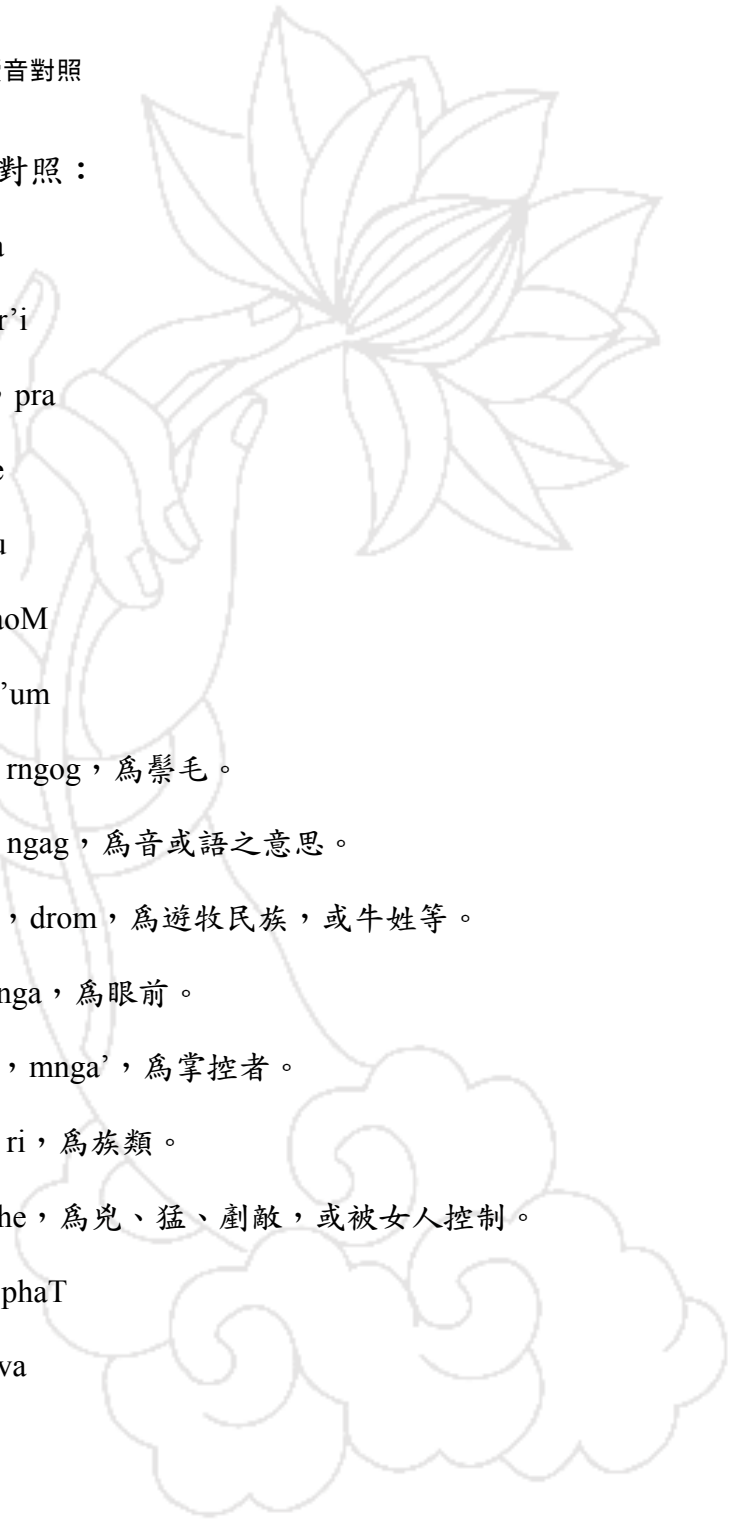
精 རྩྱའ, mnga', 爲掌控者。

巉 རྩྱ, ri, 爲族類。

尅 རྩྱ, bhe, 爲兇、猛、剷敵, 或被女人控制。

吡 རྩྱ, phaT

蝓 རྩྱ, sva



𪗇 𪗇<sup>o</sup>, haM

𪗈 𪗈<sup>o</sup>, yaM

𪗉 𪗉<sup>o</sup>, raM

𪗊 𪗊<sup>o</sup>, aM

𪗋 𪗋<sup>o</sup>, dzriM

𪗌 𪗌<sup>o</sup>, khaM

𪗍 𪗍<sup>o</sup>, laM

𪗎 𪗎<sup>o</sup>, m'aM

𪗏 𪗏<sup>o</sup>, paM

𪗐 𪗐<sup>o</sup>, t'aM

𪗑 𪗑<sup>o</sup>, baM

𪗒 𪗒<sup>o</sup>, m'u

𪗓 𪗓<sup>o</sup>, phaiM

𪗔 𪗔<sup>o</sup>, kShiM

𪗕 𪗕<sup>o</sup>, kaM

𪗖 𪗖<sup>o</sup>, saM

𪗗 𪗗<sup>o</sup>, stvaM

𪗘 𪗘<sup>o</sup>, truM

𪗙 𪗙<sup>o</sup>, traM

𪗚 𪗚<sup>o</sup>, hi

𪗛 𪗛<sup>o</sup>, waM

𪗜 𪗜<sup>o</sup>, liM

𪗝 𪗝<sup>o</sup>, daM

𪗞 𪗞<sup>o</sup>, sid

𪗟 𪗟<sup>o</sup>, ni

𪗠 𪗠<sup>o</sup>, kye

𪗡 𪗡<sup>o</sup>, dzhaiH

𪗢 𪗢<sup>o</sup>, caM

𪗣 𪗣<sup>o</sup>, naM

𪗤 𪗤<sup>o</sup>, bhruM

𪗥 𪗥<sup>o</sup>, ro

𪗦 𪗦<sup>o</sup>, bhayo

𪗧 𪗧<sup>o</sup>, aa

𪗨 𪗨<sup>o</sup>, ii

𪗩 𪗩<sup>o</sup>, uu

𪗪 𪗪<sup>o</sup>, ri

𪗫 𪗫<sup>o</sup>, li

𪗬 𪗬<sup>o</sup>, ai

駮 འུ, au

鉛 གཤ, gha

鞍 ཀ, nga

駘 འུ, jha

拾 གཤ, dhra

澹 གཤ, dha

撿 གཤ, bha

𩇛 ཐ, shha

𩇛 ཐ, ksha

𩇛 ཐ, dat

𩇛 ཐ, dhih

𩇛 ཐ, ri

𩇛 ཐ, ki

𩇛 ཐ, svao

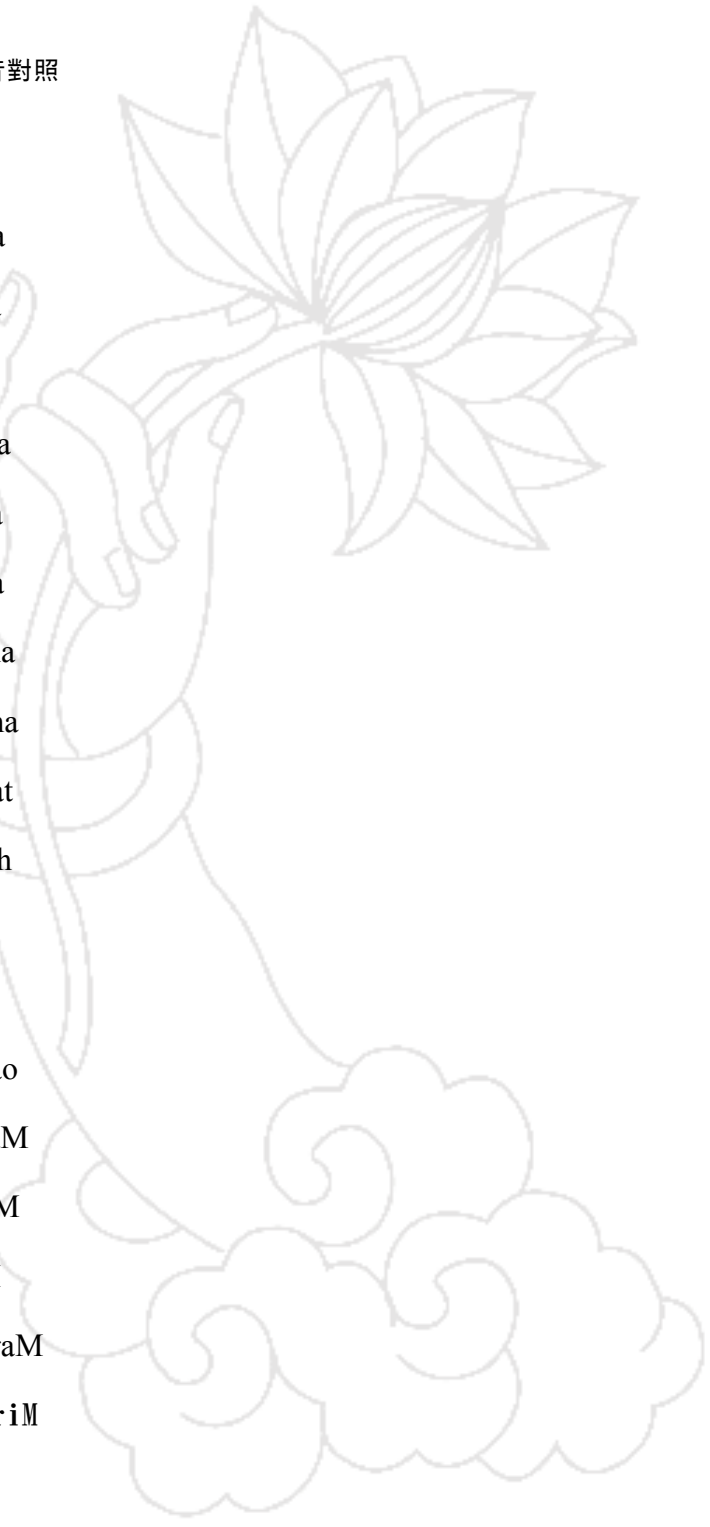
𩇛 ཐ, muM

𩇛 ཐ, ghM

𩇛 ཐ, jiM

𩇛 ཐ, dhraM

𩇛 ཐ, khr iM





慧源全集．第二一〇集/嘎檔趣嘉著．-- 初  
版．-- 臺北市，格魯巴，民98  
面： 公分

內容：名爲供養度母之四瑞哲咒廣儀軌令諸事成就之如意寶論  
名爲供養度母之四瑞哲咒中儀軌令萬事如意論  
名爲供養度母之四瑞哲咒略儀軌能除諸障礙之如意寶論  
名爲供養度母之四瑞哲咒極略儀軌大寶源處論

IBEN 978-986-7628-47-3 (平裝) NTS：280

1. 藏傳佛教—儀式

226.964

## 慧源全集【第二一〇集】

作 者：嘎檔趣嘉(綠教法王)亦稱首任嘎檔赤慶(綠教大座  
(教主)第二十五世阿帝夏獎秋提雷洛桑饒結茲謝  
炯內(菩提精點睿賢甚盛慧源。亦稱：第廿五世大  
乘法王蓮華戲遊金剛) 著

發行人：黃開

出版者：格魯巴出版社有限公司

地 址：台北市大安區延吉街126巷1-1號1樓

電 話：(02) 2833-8568 2927-3185

行政院新聞局局版北市業字第967號

中華民國九十八年一月初版一刷

郵政劃撥：台北郵局52支局

戶 名：格魯巴出版社有限公司 李淑惠

帳 號：19580971

定 價：新台幣280元整 ISBN：978-986-7628-47-3 (平裝)

版權所有 翻印必究



ISBN 978-986-7628-47-3



9 789867 628473